

पातञ्जलदर्शनम्

श्रीमद्भयतिरामानन्दसरस्वतीकृत-

मणिप्रभा-

वृत्त्युपेतम् ।

वङ्ग-हिन्दीभाषानुवाद-सूत्रपाठादि-सहितम् ।

सांख्यतीर्थोपनामक-

श्रीमद् रोहिणीकान्तसिद्धान्तवागीश-

भट्टाचार्य्येण सम्पादितम् ।



संस्कृतपुस्तकालयात्

श्रीप्रखिलबन्धु-भट्टाचार्य्येण प्रकाशितम् ।

१९२२

All rights reserved]

मूल्यं १॥० सार्द्धरीप्यकम् ।

पुस्तकप्राप्तिस्थान—

संस्कृत पुस्तकालय—

अध्यक्ष—श्रीअखिलबन्धु भट्टाचार्य,

५८ कर्णवालिस ट्रीट, कलिकाता ।

Printed by Bishnupado Hazra.

At the SANSKRIT PRESS

124/2/1 Maniktola Street, Calcutta.

भूमिका

अथेह जगति सर्व्वेव मनुजा दुःखोदधौ निप-
 तितास्तत्तर्त्तुर्कामा इतस्ततः पर्य्यटन्ति । तान् प्रत्य-
 सीमकरुणपरवशतया मुमुक्षूणामुपचिकीर्षया च परम-
 कारुणिकः परमेश्वरः सञ्चिदानन्दघनासीमनिखिल-
 परिच्छेदपरिवर्जितोऽपि महर्षिकपिलादिरूपेणाविरा-
 सीत् । तैः प्रणीतानि षड्दर्शनानि निःश्वासप्रश्वास-
 न्यायेन वेदादिशास्त्राण्यपि प्रचारितान्यासन् । पाश्चात्य-
 दर्शनादेतेषां दर्शनानामिदमेव गौरवं यद्वर्ण्णेण सह
 सर्व्वथा सम्बद्धमिति । अतिदुरुहविषयतया दुःखो-
 च्छेदकतया च तानि जगच्चमत्कुर्व्वन्ति । तेषु च
 महर्षिपतञ्जलिना प्रणीतं योगदर्शनं त्रिविधदुःखा-
 त्यन्तःशुद्धिरूपकैवल्यफलप्रकाशकतया मुमुक्षूणामती-
 पोपकारकम् । परस्परविवदमानेषु दर्शनेषु योग-
 गवाजातश्चुः, तथा च शारीरकभाष्यम्—“अथ तत्त्व-
 दर्शनीपायो योग इति सम्यग् दर्शनाभ्युपायत्वेनैव
 योगोऽङ्गीक्रियते, अतः सम्प्रतिपन्नार्थैकदेशत्वादष्टकादि-
 स्मृतिवद् योगस्मृतिरप्यनवद्या भविष्यतीति ।”
 भामती च—“बहुलं हि योगशास्त्राणां वेदेन सह संवादो

दृश्यते । उपनिषदुपायस्य च तत्त्वज्ञानस्य योगा-
 पेक्षास्ति । न जातु योगशास्त्रविहितयमनियमादि-
 वह्निरङ्गमुपायमपहायान्तरङ्गञ्च धारणादिकमन्तरेणो-
 पनिषदात्मतत्त्वसाक्षात्कार उदेतुमर्हति । तस्मादौप-
 निषदेन तत्त्वज्ञानेनापेक्षत्वात् संवादबाहुल्याच्च वेदेनाष्ट-
 कादिस्मृतिवद् योगस्मृतिः प्रमाणम्” इति । भवति
 च स एव योगो मन्त्रकर्मराजलयविभेदेन बहुविधः ।
 तत्र लययोगो नाम सार्वभौमचित्तवृत्तिनिरोधरूपः,
 सर्वस्मादधिकतरचित्तैकाग्रद्वारा वृत्तिनिरोधसम्पा-
 दनेनामृतमोक्षप्रदत्वात् । तथा च भोजराजः—
 “चित्तस्य निर्मलसत्त्वपरिणामरूपस्य या वृत्तयोऽ-
 ङ्गाङ्गीभावपरिणामरूपास्तासां निरोधो वह्निर्मुख-
 परिणतिविच्छेदादन्तर्मुखतया प्रतिलोमपरिणामेन
 स्वकारणे लयो योगः” इति लययोगस्य स्वरूपः ।

अत्र किल योगशब्दस्य व्युत्पत्त्यर्थमपहाय प्रकृति-
 पुरुषवियोगार्थे विवृणोति राजमार्त्तण्डस्तथाहि—

“पतञ्जलिमुनेरुक्तिः काप्यपूर्वा जयत्यसौ ।

पुंप्रकृत्योर्व्वियोगोऽपि योग इत्युदितोयथा ॥” इति ।

अभ्युपगच्छामश्च सांख्ययोगदर्शने पञ्चविंशतितत्त्वानि
 यथा च तानि—

सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्भ्रष्टान् महतोऽहंकारोऽहंकारात् पञ्चतन्मात्रान्मुभयमिन्द्रियं तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतानि पुरुषश्चेति । तत्र “मूलप्रकृतिरविकृतिर्भ्रष्टदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकसु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः” इति सांख्यसिद्धानि पञ्चविंशति तत्त्वानि योगानुमतानि च ।

अस्ति तावत् सांख्यात् योगशास्त्रस्यायं विशेषो यत् पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तस्य क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरासृष्टस्येश्वरस्याभ्युपगम इति ।

सांख्यस्तावत् मुख्यतया ज्ञानमेव मुक्तेः कारणं व्यपदिशति, योगः खलु योगमेवेत्यनयोर्वैषम्यम् ।

अस्य किल योगशास्त्रस्य सन्ति तावत् समाधि-साधन-विभूति-कैवल्यनामधेयाश्चत्वारः पादाः । तत्र प्रथमे समाधिः स्वरूपः । द्वितीये तस्य साधनोपायः । तृतीये तस्य फलम् । चतुर्थे पुरुषस्य कैवल्यम् । शास्त्रस्येतस्य समाधिरीश्वरप्रणिधानं वा मुख्यं साधनम् । तत् साधनानि च यमनियमादीन्यष्टाङ्गानि । दृष्टेषु स्रक्चन्दनवनितादिविषयेषु, स्वर्गाद्यशेषसुखेषु चानुश्रविकेषु साधनेषु न्यूनाधिकभावनया क्षणिकत्वक्षयित्वादिदोषदर्शनेन च रागाभावो वैराग्यं तदेव

योगस्य निदानं । प्रत्यक्षानुमानागमभेदेन त्रींश्वेव प्रमाणानि । षड्विंशतितत्त्वानि चेति पदार्थाः । चिन्तवृत्तिनिरोधेन परमेश्वरप्रणिधानेन वा पुरुषस्य स्वरूपवस्थितिरेव मोक्षः, इति समासतो योगग्रन्थ-प्रतिपाद्यविषयाः ।

अस्तितावद्महर्षिपतञ्जलेराविर्भावविषये वादिनां विप्रतिपत्तिः, केचिदाहुः—

यः पुनर्महाभाष्यकारः स न योगदर्शनकारः इति । यस्मात् महाभाष्ये योगदर्शनस्य योगदर्शने च महाभाष्यस्य नामापि नास्ति । विशेषतो महाभाष्ये द्रव्यं गुणा इति निर्देशाद् योगदर्शने तु धर्मधर्मीत्याद्यनेकत्र नाना वैषम्यदर्शनाज्ञानेके एव पतञ्जलय इत्यामनन्ति ।

एतत्तु नाभ्युपगच्छामो वयं नानाग्रन्थे तस्यैकत्व-प्रतिपादनदर्शनात् । तथाच राजमार्त्तण्डः—“शब्दाना-मनुशासनं विदधता पातञ्जले कुर्वता । वृत्तिं राज-सृगाङ्गसङ्गकमपि व्यातन्वता वैद्यके । वाक्चेतो वपुषां मलः फणभृतां भर्त्रेव येनो धृता । तस्य श्रीरणरङ्गमल्ल-नृपतेर्वाचो जयन्त्युज्ज्वलाः ।” इत्यादिवाक्येन भोज-राजः स्वस्य पतञ्जलिनातुल्यत्वमाचचक्षे । महाभाष्यं, अरकभाष्यञ्चान्तरेण पतञ्जलिकृतोऽन्यः शब्दग्रन्थो वैद्यक-

ग्रन्थश्च न समोचतेऽस्माभिः । एक एव पतञ्जलिर्महा-
भाष्यं चरकभाष्यं योगदर्शनञ्च प्रणिनायेति सम्यक्
प्रमाणयति वासवदत्ताटीकाकारो यथा—

“योगेन चित्तस्य पदेन वाधो-

मलं शरीरस्य तु वैद्यकेन ।

योऽपाकरोत् तं प्रवरं मुनीनां

पतञ्जलिं प्राञ्जलिरानतोऽस्मि” ॥ इति ।

पतञ्जलिचरितेऽपि—

“सूत्राणि योगशास्त्रे वैद्यकशास्त्रे च वार्त्तिकानि
तात । कृत्वा पतञ्जलिमुनिः प्रचारयामास जगदिदं
वातुम्” । चक्रपाणिकृत-चरकभाष्येऽपि च —

“पतञ्जलिर्महाभाष्यं चरकं प्रति संस्कृत्य ।

मनोवाक्कायदूषणं हन्ति हि पूतनामा” ॥

इत्यादि बहुषु ग्रन्थेषु महाभाष्यकारस्य चरक-
प्रतिसंस्कारकस्य योगदर्शनकारकस्य चैकत्वप्रतिपादन-
दर्शनादेक एव पतञ्जलिरिति वक्तुं सर्व्वतः समुपयुज्यते ।

अपि स हि नाम तत्रभवान् महर्षिः कस्मिन् काले
कस्मिन् देशे च प्रादुर्बभूव तद्विस्तरशः प्रयासेनापि न
तत्त्वतो निर्णेतुं शक्नुमः । तथापि यथाकथञ्चिदा-
लोचयामः ।

अत्र केचित् प्राहुः दर्शनस्यास्य विभूतिपादे चतुर्दशपञ्चदशसूत्रेण, केवल्यपादे च चतुर्दशैकविंशति-सूत्रेण विज्ञानवादिनो बौद्धान् प्रत्याक्रमणदर्शनात् तेषां परकालीनोऽयमिति । अपि हि द्विशतखृष्टशके समुत्पन्नः शून्यवादी नागार्जुनो योगं बहुलं स्मृत्वापि पतञ्जलिर्नामापि, नोऽस्त्रिलेख, सुतरां नागार्जुनात् परोऽयं प्रादुरासीदिति एवं साख्यकारिकाभाष्ये तु गौरपादः पतञ्जलेर्मतं सूत्रञ्चोऽस्त्रिलेखितवान् । तच्च सप्तमखृष्टशके समजनि । तत्त्वार्थाधिगमसूत्रभाष्यकृद्-मास्मृतिः तृतीयाध्यायस्य द्वाविंशसूत्रभाष्ये पतञ्जले-र्नामविशेषेण प्रचचक्षे । तच्च खृष्ट-षष्ठशकप्रथमे प्रजातम् । माघकृतशिशुपालबधस्य चतुर्थसर्गे—

“मैत्रादिचित्तपरिकर्म्मविदो विधाय” इत्यादि-
श्लोकेन पतञ्जलेर्मतं प्रघट्टकेन समुपलितम् ।

गौरीशङ्करौभानामकः सुधीर्माघस्य समयं खृष्ट-
षष्ठशकं व्यपदिदेश । सुतरां खृष्टपञ्चमशकमन्तरा
महर्षिपतञ्जलेराविर्भूतकाल इति ।

मतमेतदामेरिकाख्य-हार्वाट्-महोदयोऽपि स्वी-
चकार । यथा :—

“The conclusion would be then that Patanjali’s Sutras were written at some time in the fourth or fifth century of our era.”

The Joga system of Patanjali

by J. H. Woods.

Hervard Oriental Series.

अत्रोदासीना वयं, इतःपरं विद्वांस एव प्रमाणम् ।
 अपि हि सांख्यदर्शनस्य सर्वदर्शनप्राचीनत्वं सर्ववादि-
 सिद्धमेव । यतः प्रायेषु दर्शनेषु तन्मतोत्प्रेषो दृश्यते,
 तत्रापि च शून्यवादिनामुत्प्रेषः, एरं पुराणादिग्रन्थे-
 ष्वपि च बौद्धमतमवतारणमवलोक्यते । इत्यादि-
 कारणकूटेरस्माभिर्निर्णीयते यत् प्राञ्जनागार्जुनात्
 प्रागपि शून्यवादो विराजित आसीत् । परं मन्थे
 कश्चित्कालं सम्प्रदायविच्छेदोवर्त्तते ततो नागार्जुन-
 स्तत्पुनः प्रचारयामास । एवं सति पतञ्जलेर्नागार्जुन-
 पूर्ववर्त्तित्वे को विरोधः । विशेषतो जानन्ति हि सर्वे
 महर्षिपाणिनेः समसामयिकोऽयं पतञ्जलिः । पाणि-
 नेरञ्जली पतनादस्य पतञ्जलिर्नामाभवत् । सूर्य-
 माराधयता पाणिनिनेकदा अञ्जली सर्पदर्शनाङ्गीतेना-
 वादि—“कोर्भवान् ?” सर्पोविद्वस्याह—“सपोऽहम् ।”
 पाणिनिरप्याह—रेफः कुत्र ? नाग आह—

“भवन्मुखे प्रविष्टः ।” इत्यादिवाक्यैः परस्परालापेन तं शेषनागं ज्ञात्वा स्रप्रणीतस्य व्याकरणस्य भाष्यं कर्तुं तस्मादिदं शेषेति किं वदन्ती । दुर्गटीकायाञ्च—“अत्र लास्रायितः फणौ” इत्यादिवाक्यदर्शनाच्च । योगसूत्र-भाष्ये, “देवोऽहोशः स वोऽव्यात्” इत्यादि व्यासवाक्यैः पतञ्जलिग्रन्थव्युत्पत्त्या च शेषनाग एव पतञ्जलिः, स एव महाभाष्यं चरकभाष्यं योगदर्शनञ्च कृतवानिति कः खलु सन्देहावसरः ?

नूनं पाणिनेरुद्भवः कालस्तु खृष्टपूर्वाष्टमशक एव । नितरां पतञ्जलेरपि स एव प्रादुर्भावकाल इत्यवधारयितुं कः विकल्पः ? सन्ति हि दर्शनस्यास्य भाष्यादिविभेदेनानेकशष्ठीकावृत्तयश्च । तेषु किल श्रीमद्रामानन्दसरस्वतीयतिवर्थ्येण विरचिता मणिप्रभावत्तिर्नातिसुलभतयास्माभिर्मुद्रणयन्त्राधीना नीता । परं सर्वसाधारणानां बोधसौकर्याय हिन्दीवङ्गानुवादादिभिर्बहुप्रयत्नेन सरलां कर्तुं यथामति संप्रयत्नते । आशस्त्रहे वङ्गहिन्दुस्थानवासिनां तरलमतिनामते-नैवोपकारः कथं कथमपि समेष्यतीतीतः परं त एव प्रमाणम् ।

अस्य तावद्वृत्तिग्रन्थस्य प्रणेता रामानन्दयति-

नानादर्शनार्थनिगूढदर्शीपरमज्ञानिति वक्तुमुपयुज्यते ।
तत्राशीतां ब्रह्मानृतवर्षिणीं नान्नीं ब्रह्मसूत्राणां टीकां
तथा शारीरकभाष्यस्य रत्नप्रभास्यां टीकां विलोक्य परं
योगदर्शनस्य मणिप्रभावृत्तिं पथ्यालोच्य चैतत् सम्यक्-
प्रतिबोधिताः स्मः । तथापि च कष्टमहो ! कष्टं !!
स किल नानाशास्त्रार्थरसिकः परमयतिः श्रीमान्
रामानन्दः कं देशं कं वा कालमधिकृत्य कमेव जगत्
स्वीकृत्य च प्रादुरासीदिति ज्ञातुमलं स्मः कामना-
भिघाततयातिमात्रम् । स केवलं शुकाष्टकटीकार-
चयितुर्गङ्गाधरेन्द्रसरस्वतीमहोदयस्य गुरुः, मुकुन्द-
गोविन्दस्य शिष्यः, रामकिङ्करापरनाम्ना विद्दुगोष्ठां
परिचित आसीदित्यन्तरेण सर्व्वं कालपटतमसा-
हतमासीदिति किं विचारधियेति शम् ।

धानुकादर्शनचतुष्पाठी
१३२६ वङ्गाब्दौया
रथद्वितीया

}

विधेय—

सम्पादकस्य ।

पातञ्जलसत्रपाठः

समाधिपादः ।

अथ . योगानुशासनम् । १ ॥ योगश्चित्तवृत्ति-
निरोधः । २ ॥ तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् । ३ ॥ वृत्ति-
साक्यमितरत्र । ४ ॥ वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाः अक्लिष्टाः ।
५ ॥ प्रमाणाविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः । ६ ॥ प्रत्यक्षानु-
मानात्मनाः प्रमाणानि । ७ ॥ विपर्ययो मिथ्याज्ञानमत-
द्रूपप्रतिष्ठम् । ८ ॥ शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो द्वि-
कल्पः । ९ ॥ अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिनिद्रा । १० ॥ अनु-
भूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः । ११ ॥ अभ्यासवैराग्याभ्यां
तन्निरोधः । १२ ॥ तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः । १३ ॥ स तु
दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः । १४ ॥
दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम्
। १५ ॥ तत्परं पुरुषस्यातिर्मुषवैतृष्णम् । १६ ॥ वितर्क-
विचारानन्दास्थितारूपानुगमात् सम्प्रज्ञातः । १७ ॥
विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः । १८ ॥ भव-
प्रत्ययो त्रिद्वैदप्रकृतिलयानाम् । १९ ॥ अवाचीर्यस्मृति-
समाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् । २० ॥ तीव्रसंवेदनामासन्नः

।२१॥ मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः । २२ ॥
 ईश्वरप्रणिधानाद्वा । २३ ॥ क्लेशकर्मविपाकाद्यैरपरा-
 मृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः । २४ ॥ तत्र निरतिशयं सर्वज्ञ-
 वीजम् । २५ ॥ पूर्वेषामपि गुरुः कालेनावच्छेदात् । २६ ॥
 तस्य वाचकः प्रणवः ॥२७ तच्चपस्तदर्थभावनम् ॥२८
 ततः प्रत्यक् चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥२९
 व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालम्ब-
 भूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविच्छेपास्तेऽन्तरायाः ।
 ३० ॥ दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्लामप्रश्लासाविच्छेपसह-
 भुवः । ३१ ॥ तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः । ३२ ॥ मैत्री
 करुणासुदृतीपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां
 भावनातश्चित्तप्रसादनम् । ३३ ॥ प्रच्छेदनविधारणाभ्यां
 वा प्राणस्य । ३४ ॥ विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना-
 मनसः स्थितिनिबन्धनी । ३५ ॥ विशोका वा ल्योति
 षती । ३६ ॥ वीतरागविषयं वा चित्तम् । ३७ ॥ स्वप्न-
 निद्राज्ञानालम्बनं वा । ३८ ॥ यथाऽभिमतध्यानाद्वा । ३९ ॥
 परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः । ४० ॥ क्षीण
 उत्तेरभिजातस्येव मनेर्ग्रहीत्वग्रहणग्राह्येषु तत्स्यतदज्ञ-
 नता समापत्तिः । ४१ ॥ तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः
 सङ्घीर्णा सवितर्का । ४२ ॥ स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवा-

र्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का । ४३ ॥ एतयैव सविचारा
निर्विचारा च सूक्ष्मविषयाव्याख्याता । ४४ ॥ सूक्ष्म-
विषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् । ४५ ॥ ता एव सबीजः
समाधिः । ४६ ॥ निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः । ४७ ॥
ऋतम्भरा, तत्र प्रज्ञा । ४८ ॥ श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्य-
विषयाविशेषार्थत्वात् ॥ ४९ ॥ तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कार-
प्रतिबन्धी ५० ॥ तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः
समाधिः । ५१ ॥

इति समाधिपादः ।

साधनपादः ।

तंपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायांगः । १ ॥
समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च । २ ॥ अविद्याऽ-
स्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्चक्लेशाः । ३ ॥ अविद्याक्षेत्र-
सुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् । ४ ॥ अनित्याऽ-
शुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या ।
५ ॥ दृग्दर्शनशक्तयोरेकात्मतेवास्मिता । ६ ॥ सुखानुशयी-
रागः । ७ ॥ दुःखानुशयी द्वेषः । ८ ॥ स्वरसवाही

।२१॥ मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः । २२ ॥
ईश्वरप्रणिधानाद्वा । २३ ॥ क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरा-
मृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः । २४ ॥ तत्र निरतिशयं सर्वज्ञ-
वीजम् । २५ ॥ पूर्वेषामपि गुरुः कालेनावच्छेदात् । २६ ॥
तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥ तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८
ततः प्रत्यक् चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥ २९ ॥
व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालम्ब-
भूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ।
३० ॥ दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासाविक्षेपसह-
भुवः । ३१ ॥ तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः । ३२ ॥ मैत्री
करुणासुदृतीपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां
भावनातश्चित्तप्रसादनम् । ३३ ॥ प्रच्छेदनविधारणाभ्यां
वा प्राणस्य । ३४ ॥ विषयवती वा प्रवृत्तिकृत्यन्ना-
मनसः स्थितिनिबन्धनी । ३५ ॥ विशोका वा ल्योति
षती । ३६ ॥ वीतरागविषयं वा चित्तम् । ३७ ॥ स्वप्न-
निद्राज्ञानालम्बनं वा । ३८ ॥ यथाऽभिमतध्यानाद्वा । ३९ ॥
परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः । ४० ॥ क्षीण
हृत्तेरभिजातस्येव मनेर्ग्रहीत्यहणयाह्येषु तत्स्थतदञ्ज-
नता समापत्तिः । ४१ ॥ तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः
सङ्कीर्णं सवितर्कं । ४२ ॥ स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवा-

र्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का । ४३॥ एतयैव मविचारा
निर्विचारा च सूक्ष्मविषयाव्याख्याता । ४४॥ सूक्ष्म-
विषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् । ४५॥ ता एव सबीजः
समाधिः । ४६॥ निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः । ४७॥
ऋतम्भरा, तत्र प्रज्ञा । ४८॥ श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्य-
विषयाविशेषार्थत्वात् ॥ ४९॥ तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कार-
प्रतिबन्धी ५०॥ तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः
समाधिः । ५१॥

इति समाधिपादः ।

साधनपादः ।

तंपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः । १॥
समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च । २॥ अविद्याऽ-
स्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्चक्लेशाः । ३॥ अविद्याचेत्र-
मुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् । ४॥ अनित्याऽ-
शुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या ।
५॥ दृग्दर्शनशक्तयोरेकात्मतेवास्मिता । ६॥ सुखानुशयी-
रागः । ७॥ इःखानुशयी द्वेषः । ८॥ अरसवाही

विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनवेशः । ९ ॥ ते प्रतिप्रसवहेयाः
 सूक्ष्माः । १० ॥ ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥ क्लेशमूलः कर्मा-
 शयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनौयः । १२ ॥ सति मूले तद्विपाकी
 जात्यायुर्भोगाः । १३ ॥ ते ह्लादपरितापफलाः पुण्या-
 पुण्यहेतुत्वात् । १४ ॥ परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्ति-
 विरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः । १५ ॥ हेयं दुःख-
 मनागतम् । १६ ॥ द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः । १७ ॥
 प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गाद्यं
 दृश्यम् । १८ ॥ विशेषोऽविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुण-
 पर्वाणि । १९ ॥ द्रष्टादृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः
 । २० ॥ तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा । २१ ॥ कृतार्थं प्रति नष्ट-
 मप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् । २२ ॥ स्वस्वामिशक्तयोः
 स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः । २३ ॥ तस्य हेतुरविद्या
 ॥ २४ ॥ तदभावात् संयोगाभावो हानं तद् दृशेः कैवल्यम्
 ॥ २५ ॥ विवेकस्वरातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥ तस्य
 सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥ योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धि-
 क्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकस्वरातेः ॥ २८ ॥ यमनियमासन-
 प्राणायामप्रत्याहारधाराध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि ॥ २९ ॥
 षड्विंशतिस्त्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥ जाति-
 देशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमामहाव्रतम् । ३१ ॥

शौचसन्तोषतपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः
 ।३२॥ वितर्कवाधने प्रतिपक्षभावनम् ।३३॥ वितर्का-
 हिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोह-
 पूर्वका मृदुमध्याधिमात्रादुःखाज्ञानानन्तफला इति
 प्रतिपक्षभावनम् ।३४॥ अहिंसा प्रतिष्ठायां तत्सन्धि-
 वैरत्यागः । ३५॥ सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ।
 ३६॥ अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ।३७॥ ब्रह्मचर्य-
 प्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ।३८॥ अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथ-
 न्तासम्बोधः ।३९॥ शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः
 ।४०॥ सत्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रेन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्य-
 त्वानि च ।४१॥ सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ।४२॥
 कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिज्ञयात्तपसः ।४३॥ स्वाध्यायादि-
 ष्टदेवतासंप्रयोगः ।४४॥ समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात्
 ॥४५॥ स्थिरसुखमासनम् ।४६॥ प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमा-
 पत्तिभ्याम् ।४७॥ ततोद्भवानभिधातः ।४८॥ तस्मिन्सति
 श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः प्राणायामः ।४९॥ वाङ्मा-
 भ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः परिदृष्टोदीर्घः
 सूक्ष्मः । ५०॥ वाङ्माभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः । ५१॥
 ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ।५२॥ धारणासु च योष्यता
 मनः । ५३॥ स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार

इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः । ५४॥ ततः परमा वश्यते-
न्द्रियाणाम् । ५५॥

इति साधनपादः ।

विभूतिपादः ।

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा । १॥ तत्र प्रत्ययैकता-
नता ध्यानम् । २॥ तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्य-
मिव समाधिः । ३॥ त्रयमेकत्र संयमः ॥ ४ ॥ तज्जयात्
प्रज्ञाऽऽलोकः । ५॥ तस्य भूमिषु विनियोगः । ६॥ त्रय-
मन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः । ७॥ तदपि वह्निरङ्गं निर्वीजस्य । ८॥
व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावी निरोधक्षण-
चित्तान्वयो- निरोधपरिणामः । ९ ॥ तस्य प्राशान्त-
वाहिता संस्कारात् । १० ॥ सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयो-
दयो चित्तस्य समाधिपरिणामः । ११॥ शान्तोदिती-
तुल्यप्रत्ययी चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः । १२॥ एतेन
भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः । १३॥
शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी । १४॥ क्रमान्यत्वं
परिणामान्यत्वे हेतुः । १५॥ परिणामत्रयसंयमादतीता-

नागतज्ञानम् । १६॥ शब्दार्थप्रत्ययानामितरितराध्यासात्
 संकरस्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् । १७॥
 संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम् । १८॥ प्रत्ययस्य
 परचित्तज्ञानम् । १९॥ न च तत्सालम्बनं तस्याविषयी
 भूतत्वात् । २०॥ कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे
 चक्षुःप्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्ज्ञानम् । २१॥ सोपक्रमं निरु-
 पक्रमं च कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा
 । २२॥ मैत्र्यादिषु बलानि । २३॥ वलेषु हस्तिवलादीनि
 । २४॥ प्रहृत्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम्
 । २५॥ भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् । २६॥ चन्द्रे तारा-
 व्यूहज्ञानम् । २७॥ भुवे तद्गतिज्ञानम् । २८॥ नाभि-
 चक्रे कभयव्यूहज्ञानम् । २९॥ कण्ठकूपे क्षुत्पिपासा-
 निवृत्तिः । ३०॥ कूर्मनाद्या स्थैर्यम् । ३१॥ मूर्धज्योतिषि
 सिद्धदर्शनम् । ३२॥ प्रतिभाहा सर्वम् । ३३॥ हृदये चित्त-
 संवित् । ३४॥ सस्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्यया-
 विशेषो भोगः पारार्थ्यात् स्वार्थसंयमात् पुरुषज्ञानम् ।
 ३५॥ ततः प्रातिभश्चावणवेदनादर्शास्त्रादवार्ता जायन्ते ।
 ३६॥ ते समाधावुपसर्गाव्युत्थाने सिद्धयः । ३७॥ बन्धकारण-
 शैथिल्यात् प्रचारसवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः ।
 ३८॥ उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च

१३८॥ समानजयाञ्ज्वलनम् । ४०॥ श्रोत्राकाशयोः
 सञ्चन्धसंयमाद्विव्यं श्रोत्रम् । ४१॥ कायाकाशयोः सञ्चन्ध-
 संयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाशगर्भनम् । ४२॥ वहिर-
 कल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणाक्षयः
 १४३॥ स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजंयः ॥ ४४
 ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्वन्मानभिधातश्च
 १४५॥ रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसम्पात्
 १४६॥ ग्रहणस्वरूपास्मितान्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः
 १४७॥ ततो मनोजवित्त्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च । ४८॥
 सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्व-
 ज्ञातृत्वञ्च । ४९॥ तद्वैराग्यादपि दोग्धवीजक्षये कैवल्यम्
 १५०॥ स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्ट-
 प्रसङ्गात् । ५१॥ क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ।
 १५२॥ जातिलक्षणदेशैरण्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्ततः
 प्रतिपत्तिः । ५३॥ तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं
 चेति विवेकजं ज्ञानम् । ५४॥ सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये
 कैवल्यमिति । ५५॥

इति विभूतिपादः ।

कैवल्यपादः ।

जन्मोषधिमन्त्रतपः समाधिजाः सिद्धयः । १॥
जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् । २॥ निमित्तम-
प्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः चेच्चिकवत् । ३॥
निर्माणाच्चित्तान्यस्मितामात्रात् ४ ॥ प्रवृत्तिभेदे प्रयो-
जकं चित्तमेकमनेकेषाम् । ५॥ तत्र ध्यानजमनाशयम् ।
। ६॥ कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् । ७॥
ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् । ८॥
जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयो-
रेकरूपत्वात् । ९॥ तासामनादित्वं चाशिषीनित्यत्वात् ।
१०॥ हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वाद्देशामभावे
तदभावः । ११॥ अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वमेदात्
तद्वर्णयाम् । १२॥ ते व्यक्तसूक्ष्मगुणात्मानः ॥ १३ परि-
णामैकत्वात् वस्तुतत्त्वम् । १४॥ वस्तुसाम्येऽपि चित्तमेदात्
तयोर्विभक्तः पन्थाः । १५ ॥ न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु
तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् । १६॥ तदुपरागापेक्षित्वात्
चित्तस्य वस्तुज्ञाताज्ञातम् । १७ ॥ सदा ज्ञाताच्चित्तवृत्त-
यस्तत्प्रभोः पुरुषस्यारपरिणामित्वात् । १८॥ न तत्
स्वाभावं दृश्यत्वात् । १९॥ एकसमये चोभयानवधारणम्

॥२०॥ चित्तप्रन्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च
 ॥२१॥ चित्तेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धि-
 सम्बेदनम् ॥२२॥ द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥२३॥
 तदसंख्येयवासनाभिच्चित्तमपि परार्थं संहत्यकारित्वात्
 ॥२४ विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५
 तदा विवेकनिष्कं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् २६॥ तच्छिद्रेषु
 प्रत्ययान्तराणि संस्कारिभ्यः २७॥ ज्ञानमेषां क्लेशवदुक्तम्
 ॥२८॥ प्रसंख्यानोऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातिर्धर्म-
 मेघः समाधिः ॥२९॥ ततः क्लेशकर्म्मविनिवृत्तिः ॥३०॥
 तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्याज् ज्ञेयमल्पम्
 ॥३१॥ ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिगुणानाम्
 ॥३२॥ क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः
 ॥३३॥ पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं
 स्वरूप प्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥३४॥

इति कैवल्यपादः ।

समाप्तोऽयं पातञ्जलसूत्रपाठः ।

अकारादिवर्णानुक्रमेण सूत्राणां सूची ।

पाद-सूत्रयोः संख्यादाः

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वमेदाहर्माणाम् ।	४-१२
अथ योर्भानुशासनम् ।	१-१
अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्म- ख्यातिरविद्या ।	२-५
अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः ।	१-११
अपरिग्रहस्यैर्जन्मकथन्तासम्बोधः ।	२-३८
अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ।	१-१०
अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ।	१-१२
अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः	२-३
अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसृततनुविच्छिन्नोदाराणाम्	२-४
अस्त्रैयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ।	२-३७
अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्तन्निधौ वैरत्यागः	२-३५
अहिंसासत्यास्त्रेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ।	२-३०
ईश्वरप्रणिधानाद्वा ।	१-२३
उदानजयाञ्जलपङ्कजशटकादिव्यसङ्ग उत्क्रान्तिश्च	३-३८
कृतम्भरा तत्र प्रज्ञा ।	१-४८
एकसमये चोभयानवधारणम् ।	४ २०

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया

व्याख्याता । ... १-४४

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा

व्याख्याताः । ... २-१३

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः । ... ३-३०

कर्माशुक्लाक्षणां योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् । ४-७

कायरूपसंयमात्तदुग्राह्यशक्तिस्तन्मे चक्षुः-

प्रकाशासम्प्रयोगेऽन्तर्धानम् ... ३-२१

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चा-

काशगमनम् । ... ३ ४२

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिश्चयात्तपसः । ... २-४३

कूर्मनाद्यां स्थैर्यम् । ... ३-३१

कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् । २-२२

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः । ... ३-१५

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः १-२४

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः २-१२

क्षणतत्कृमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ३-५२

क्षयप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः ४ ३३

क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्यहीत्यह्वयग्राह्येषु

तत्स्थितदञ्जनतांसमापत्तिः । ... १ ४१

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः ३-४७		
चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ।	...	३-२७
चित्तेरप्रतिक्रसङ्क्रमायास्तदाकारापत्ती		
स्वबुद्धिसंवेदनम् ।	...	४-२२
चित्तान्तरदृश्य बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः		
स्मृतिसङ्करश्च ।	...	४-२१
जन्मौषधिमन्त्रतपः समाधिजाः सिद्धयः ।		४-१
जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं		
स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वात् ।	...	४-८
जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा		
महाव्रतम्	...	२-३१
जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्ततः		
प्रतिपत्तिः ।	...	३-५३
जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ।	...	४-२
तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्य	...	४-२७
तज्जपस्तदर्थभावनम् ।	...	१-२८
तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ।	...	१ ५०
तज्जयाग्रज्ञाऽऽलोकः ।	...	३ ५
ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्वर्णानभि-		
घातश्च	...	३-४५

ततो इन्द्रानभिघातः ।	...	२-४८
ततो मनोजवित्त्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ।		३ ४८
ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिगुणानाम् ।		४ ३२
ततः क्लेशकर्म्मनिवृत्तिः ।	..	४-३०
ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ।	...	२-५२
ततः परमा वक्ष्यतेन्द्रियाणाम् ।	...	२-५५
ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ।		१-२८
ततः प्रातिभ्रवावणवेदनादर्शास्वादवार्त्ता जायन्ते । *		३ ३६
तत्परं पुरुषस्थ्यातेर्गुणवैद्वेषणम् ।	...	१-१६
तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ।	...	१-३२
तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ।	...	३-२
तत्र ध्यानजमनाशयम् ।	...	४-६
तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ।	...	१-२५
तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का		१-४२
तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ।	...	१-१३
ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम्		४-८
तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ।	...	३-८
तदभावात्संयोगाभावो ज्ञानं तद्दृष्टेः कैवल्यम् ।		२-२५
तदर्थं एव दृश्यस्यात्मा ।	..	२-२१

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्तमपि परार्थं संहत्यका-		
रित्वात् ।	...	४-२४
तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ।	...	१-३
तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ।		४-२६
तदा सर्वाधरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेय-		
मल्पम् ।	...	४-३१
तदुपरागापिच्छित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ।		४-१७
तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ।		३-३
तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ।		३-५०
तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ।		२-१
तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः		
प्राणायमः ।	...	२-४८
तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् ।	...	३-१०
तस्य भूमिषु विनियोगः ।	...	३-६
तस्य वाचकः प्रणवः ।	...	१-२७
तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ।	...	२-२७
तस्य हेतुरविद्या ।	...	२ २४
तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः ।		१-५१
ता एव सबीजः समाधिः ।		१-४६
तीव्रसंवेगानामासन्नः ।		१-२१

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति

विवेकज्ञं ज्ञानम् ।	...	३-५४
तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वात् ।	...	४-१०
ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ।	...	२-१०
ते ज्ञादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् ।	...	२-१४
ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ।	...	४-१३
ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ।	...	३-३७
त्रयमन्तरङ्गं पूर्वभ्यः ।	...	३-७
त्रयमेकत्र संयमः ।	...	३-४
दुःखदीर्घमनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा		
विज्ञेयसहभुवः ।	...	१-३१
दुःखानुशयीहेषः ।	...	२-८
दृग्दर्शनशक्त्योरिकात्मतेवासिता ।	...	२-६
दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा		
वैराग्यम् ।	...	१-१५
देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ।	...	३-१
द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ।	...	२-२०
द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ।	...	२-१७
द्रष्टृदृश्योपरतं चित्तं सर्वार्थम् ।	...	४-२३
धारणासु च योग्यता मनसः	...	२-५३

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः । ... २-११

ध्रुवे तद्वृत्तिसान्द्रम् । ... २-१२

न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् । ३-२०

न तत्सङ्गभासं दृश्यत्वात् । ४-१६

निमित्तसम्बन्धोपपत्त्यां प्रकृतौणां परचनेदत्ता तत्

क्षेत्रिकवत् । ४-३

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् । ... ४-४

निर्विचारवंशारद्येऽध्यात्मप्रसादः । ... १-४७

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च

दुःखमेव सर्वं विवेकिनः । ... २-१५

परिणामैकत्वाद्दसुतत्त्वम् । ... ४-१४

युक्तषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं

... ०-२०

पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् । ... १-२६

वर्गाथं दृश्यम् । ... २-१८

प्रच्छेदनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य । ...	१-३४
प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् । ...	३ १८
प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि । ...	१-७
प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्रृतयः । ...	१-६
प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् । ...	२-४०
प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ।	४ ५
प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्ट- ज्ञानम् । ...	३ २५
प्रसंख्यानेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्याते- र्घर्ममेघःसमाधिः । ...	४-२८
प्रातिभाहा सर्वम् । ...	३-३३
बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः । ...	३ ३८
बलेषु हस्तिबलादीनि । ...	३-२४
बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाश- वरणक्षयः । ...	३-४३
ब्राह्माभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः । ...	२ ५१
ब्राह्माभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिदेशकालसंख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः । ...	२ ५०
ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः । ...	२-३८

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ।	...	१-१८
भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् ।	...	३-२६
मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ।	...	३-३२
मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः ।	...	१-२२
मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्य- विषयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम् ।	...	१-३३
मैत्र्यादिषु बलानि ।	...	३-२३
यथाऽभिमतध्यानाहा ।	...	१-३८
यमनियमासनप्राणायामप्रात्याहारधारणाध्यान- समाधयोऽष्टावङ्गानि ।	...	२-२८
योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः	...	१-२
योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिस्तये ज्ञानदीप्तिरा- विवेकख्यातेः ।	...	२-२८
रूपरसवस्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसंपत् ।	...	३-४६
वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः ।	...	४-१५
वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ।	...	२-३३
वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्संप्रज्ञातः ।	...	१-१७
वितर्काहिंसादयः कृतकारितानुभोदिता लोभक्रोध- मोहपूर्वका मृदुमध्याधिकात्रा दुःखाज्ञानानन्तफला रूति प्रतिपक्षभावनम् ।	...	१-३४

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतदूरूपप्रतिष्ठम् ।	१-८
विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ।	१-१८
धिवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः । ...	२-२६
विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ।	४ २५
विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि .	२-१८
विशोका वा ज्योतिषती । ...	१-३६
विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थिति निबन्धनी । ...	१ ३५
वीतरागविषयं वा चित्तम् । ...	१ ३०
वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टाक्लिष्टाः ।	१-५
वृत्तिसारूप्यमितरत्र । ...	१-४
व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिद- र्शनालक्षभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपा- स्तेऽन्तरायाः । ...	१-३०
व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोध- क्षणचितान्वयो निरोधपरिणामः । ...	३ ८
शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः । ...	१-८
शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्सङ्करंस्तत्प्रवि- भागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् ।	३-१७
शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ।	३-१४

शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्वैकाग्रता

परिणामः । ... ३-१२

शौचसन्तोषतयः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि

नियमाः । ... २-३२

शौचात् स्वीङ्गुगुप्सा परैरसंसर्गः । ... २-४०

अहावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरिषाम् । १-२०

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्याम न्यविषया विशेषार्थत्वात् । १-४८

श्रोत्राकाशयोः सत्त्वन्धसंयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् । ४-४१

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः । ... २-१३

स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः १-१४

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् । ... २-३६

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति । ३-५५

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो

भोगः परार्थात्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम् । ३-३५

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं

सर्वज्ञातृत्वं च । ... ३-४८

सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रेन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्य-

त्वानि ... च २-४१

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्वापरिणामि-

त्वात् ४-१८

सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ।	...	२-४२
समोधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थञ्च ।		२-२
समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ।	...	२-४५
समानजयाल्ल्वलनम् ।	...	३-४०
सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य समा-		
धिपरिणामः ।	...	३-११
सुखानुशयी रागः ।	...	२-७
सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ।	...	१-४५
सोपक्रमं निरुपक्रमं च कर्म तत्स्यमादपरान्तज्ञान-		
मरिष्ठेभ्यो वा ।	...	३-२२
संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ।		३-१८
स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा		
निर्वितर्का ।	...	१-५३
स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्ययाकरणं पुनरनिष्ट-		
प्रसङ्गात् ।	...	३-५१
स्थिरसुखमासनम् ।	...	२-४६
स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः ।		३-४४
स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ।		१-३८
स्वरसवाहीविदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः ।		२-८

स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवे-

न्द्रियाणां प्रत्याहारः ।	...	२-५४
स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ।		२ २३
स्वाध्यायादिष्टदेवतासंप्रयोगः ।	...	२ ४४
ज्ञानमेषां क्लेशवदुक्तम् ।	...	४ २८
हृदये चित्तसंवित् ।	...	३-३४
हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादिषाम-		
भावे तदभावः ।	...	४-११
हेयं दुःखमनागतम् ।	...	२-१६

इति सूत्रसूची समाप्त ।

विज्ञापन

१ ।	सटीक सांख्यसार	...	॥०
२ ।	सटीक सांख्य कारिका		
	गौड़पादभाष्य समेत	...	॥०
३ ।	वेदान्तसार (रामानुजकृत)		१॥०
४ ।	सर्वदर्शन संग्रह (यन्त्रस्थ)		५॥०

प्राप्तिस्थान — संस्कृत पुस्तकालय, ५८ नं
कर्णभोयालिस ट्रीट, कलिकाता ।

पातञ्जलदर्शनम् ।

॥ ॐ ॥

वन्दे क्लेशाद्यसंसृष्टं पुराणपुरुषं हृदिम् ।
प्रकृत्या सीतया जुष्टं योगेशं योगदायिनम् ॥ १ ॥

पतञ्जलिं सूत्रकृतं प्रणम्य
व्यासं मुनिं भाष्यकृतं च भक्त्या ।
भाष्यानुगां योगमणिप्रभाऽऽख्यां
वृत्तिं विधास्यामि यथामतीड्याम् ॥ २ ॥

इहै खलु भगवान् पतञ्जलिः प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यङ्गं
शास्त्रप्रतिपाद्यं दर्शयति—

अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

अत्र अथ शब्द आरम्भार्थः, योगशास्त्रमारभ्यत
इत्यर्थः । यद्यपि हिरण्यगर्भेण शास्त्रं कृतं तथाऽपि
तद्विस्तृतमिति मत्वा तदनुसृतं शास्त्रमारभ्यत इति
द्योतयति अनुशासनमिति । अत्र सूत्रे “योगः”

शास्त्रप्रतिपाद्य उक्तः, अर्थात्तज्जिज्ञासुरधिकारी फलं तु योगस्य कैवल्यं यथायोगं तेषां सम्बन्ध इत्यनुबन्ध-चतुष्टयं द्रष्टव्यम् । तत्र योगो द्विविधः, संप्रज्ञातोऽसंप्रज्ञातश्चेति । स च चित्तस्य धर्मः, हृत्तीनां चित्त-धर्मत्वेन तद्विरोधरूपयोगस्यापि तद्धर्मत्वात् । तस्य चित्तस्य पञ्च भूमयः, क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तमेकाग्रं निरुद्धमिति । रजसाऽत्यन्तं चलं क्षिप्तं दैत्यानां ; तमसा निद्रादिमन्मूढं रजसां ; क्षिप्ताद्विशिष्टं विक्षिप्तं देवादीनाम् ; अत्यन्तचलचित्तस्य कादाचित्कं स्थिरत्वं विशेषः । तत्र क्षिप्तमूढयो र्योगगन्धोऽपि नास्ति । विक्षिप्ते तु चित्ते कादाचित्को योगः प्रचुरविक्षेपवह्निदग्धोऽप्रतिष्ठितो निष्फलो न योगपक्षे वर्तते । एकाग्रे तु सत्त्वप्रधाने एकविषयस्थिते चित्ते रजस्तमोवृत्तिनिरोधः सात्त्विकवृत्तिविशेषः संप्रज्ञातयोगो भवति । तेन शब्दानुमानाभ्यां परोक्षत्वेन ज्ञातार्थः साक्षात् क्रियते, साक्षात्कारादविद्यादिक्लेशक्षयः, ततः पुण्यपापकर्मणां दाहः, ततोऽसंप्रज्ञातः योगः सात्त्विकवृत्तेरपि निरोधः, संस्कारमात्रशेषे निरुद्धे चित्ते भवति । तदाह भाष्यकारः—“यस्त्वेकाग्रे चेतसि सदभूतमर्थं प्रद्योतयति, क्षिणोति च क्लेशान् कर्मबन्धनानि

अथयति, निरोधमभिमुखं करोति, स संप्रज्ञातो योग
त्याख्यायत" इति ॥ १ ॥

१ । (शिवशास्त्रं प्रकृतिर उच्यते) योगशास्त्रं (भूतशास्त्रं)

इति ।

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

चित्तस्य रजस्तमोवृत्तीनां निरोधो योग इत्यर्थः ।
अतः संप्रज्ञातं सात्त्विकवृत्तिसत्तेऽपि नाव्याप्तिः ।
नन्वेकस्य चित्तस्य क्षिप्तानेकभूमयः कुत इति चेत्,
चित्तस्य त्रिगुणात्मकत्वादिति ब्रूमः । चित्तं हि ज्ञान-
सुखादि-शीलत्वात्प्रवृत्तिगुणादि-मत्त्वादात्मस्य-दैव्यादि-

चित्तस्य रजस्तमोवृत्तीनां निरोधो योग इत्यर्थः ।

अतः संप्रज्ञातं सात्त्विकवृत्तिसत्तेऽपि नाव्याप्तिः ।

नन्वेकस्य चित्तस्य क्षिप्तानेकभूमयः कुत इति चेत्,

चित्तस्य त्रिगुणात्मकत्वादिति ब्रूमः । चित्तं हि ज्ञान-

सुखादि-शीलत्वात्प्रवृत्तिगुणादि-मत्त्वादात्मस्य-दैव्यादि-

यदा तु तमः प्रधानं चित्तं मूढं तदाऽश्रेयोऽधर्माज्ञाना-

यदा तु तमः प्रधानं चित्तं मूढं तदाऽश्रेयोऽधर्माज्ञाना-

साधारणे भवतः । विद्विंसं तु प्रथमयोगिनः । सन्ति हि चत्वारो योगिनः, प्रथमकल्पिकः, मधुभूमिकः, प्रज्ञाज्योतिः, अतिक्रान्तभावनीय इति, तेषां लक्षणं तु वक्ष्यते । यदि पुनः सत्त्वप्रधानं वितमस्कं सरजस्कं भवति तदैकाग्रं संप्रज्ञातयोगसिद्धयोर्मध्यमयोगिनो-श्चित्तं धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यवद्भवति । यदा तु विधूत-रजस्तमोमलं शुद्धसत्त्वं चित्तं तदानीं विवेकख्यातिं कृत्वा पुरुषमात्रध्यानं धर्ममेवाख्यं करोति “तत्परं प्रसंख्यानमित्याचक्षते ध्यायिनः । चितिशक्तिरपरि-णामिन्यप्रतिसंक्रमा दर्शितविषया शुद्धा चानन्ता च” इति निश्चित्य सत्त्वगुणविक्रतौ विवेकख्यातावपि विरक्तं सच्चित्तं तां निरुध्य संस्कारमात्रशेषं भवति चतुर्थस्य योगिनः । सोऽयमसंप्रज्ञातसमाधिः । अत्र हि न हि किञ्चित्प्रज्ञायत इत्यलम् । चितिशक्ति-रित्याद्यनन्ता चेत्यन्तं भाष्यम् । तत्राप्रतिसंक्रमेत्यस्य बिले सर्पवद्बुद्ध्यादौ प्रविश्य न सञ्चरतीत्यर्थः । बुद्ध्या दर्शिता विषया यस्याः सा दर्शितविषया सुखदुःख-मोहशून्या शुद्धेत्यर्थः ॥ २ ॥

२ । चित्तेषु वृद्धि (अज्ञान, विपर्याय, विकल्प, निद्रां ओ अज्ञान) समुदायेन निरोधकराके योगे बले ।

ननु बुद्धिवृत्तिस्वभावस्य पुरुषस्य वृत्तिनिरोधे
कथं स्थितिरित्यत आह—

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

यदा चित्तस्य शान्तघोरमूढानां सर्वासां वृत्तीनां
निरोधस्तदा द्रष्टुं शिवात्मनः स्वाभाविके रूपे स्थितिः
कुसुमापाये यथा स्फटिकस्य तथेत्यर्थः, पुरुषस्य चैतन्य-
मात्रं स्वभावो न वृत्तय इति भावः ॥ ३ ॥

७। सेठे मन्त्रे अर्थात् चिद्वर्गात् निरोध वा निरुत्थान मन्त्रे
द्रष्टेत् (आशाव वा शुकधेर) शौच निर्लिप्तुरूपे अवस्थान इत्य,
आत्मि श्रुती, श्रुती वंतादि ज्ञान इत्य ना ।

ननु तर्हि व्युत्थाने पुरुषस्य स्वभावात्प्रच्युतिः स्यादित्य-
त्याशङ्क्याह—

वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

इतरत्र निरोधाद्व्युत्थाने सति या चित्तस्य वृत्तयः
शान्ताऽऽद्यास्तत्कारूप्यं वृत्तिमद्बुद्धाविवेकात्पुरुषस्य
शान्तां दुःखी मूढोऽस्मीति वृत्तितादात्म्यभ्रम इत्यर्थः,
अतो न स्वभावात्प्रच्युतिः । न हि लौहित्यभ्रमकाले
स्फटिकस्य श्वेतस्वभावात् च्युतिरस्तीति भावः । निरोधे
मुक्तिर्व्युत्थाने बन्ध इति सूत्रद्वयतात्पर्यम् ॥ ४ ॥

४ । षोडशेऽङ्के अत्र समये चित्तं विषयरूपे परिणतं भवति । तत्र तत्र वृद्धिर्भवति, तत्र चित्तं ३ पुरुषेषु (येन नृणां स्फुटिकं विविधं वर्ण-
सन्निधौ सैव सैव वर्णं धारणं करिष्यात्) एकरूपं वृद्धिं
भवति । चित्तं वृद्धिं सकलं आचारं बलिष्यात् भवेत् ।

इदानीं निरोद्धव्यानां वृत्तीनामियत्तामाह —

वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टा अक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

राजवार्तिके चित्तवृत्तिनिरोधान् व्याख्यातुकामेन
सूत्रकारेण सूत्रद्वयेन यस्य निरोद्धव्युत्थानयोर्मुक्तिबन्धी
तच्चित्तमिति व्याख्याय, “वृत्तयः” इत्यादिना वृत्ती-
व्याख्याय, अभ्यासवैराग्याभ्यामित्यादिना पादशेषेण
निरोद्धो व्याख्यात इति विशेष उक्तः । अवयवार्थ-
स्तयम् । वृत्तिशब्दो वृत्तिसामान्यपरः । चैतन्यैवादि-
चित्तभेदेन वृत्तिसामान्यानां बहुत्वाद्द्वय इति
बहुवचनम् । अग्रिमसूत्रोक्ताः प्रमाणादयः पञ्च
विशेषा वृत्तिसामान्यस्यावयवा इत्यर्थः । पञ्च अवयवा
यासां ताः पञ्चतय्यः तासां हानोपादानसिद्धये भेद-
माह—“क्लिष्टा अक्लिष्टा” इति । रागद्वेषादिक्लेशानां
हेतवः क्लिष्टाः बन्धफलाः । सर्वा हि जन्तुः
प्रमाणादिवृत्तिभिर्ज्ञातिष्वर्थेषु रागादिना कर्म कृत्वा
सुखादिना बध्यते । “अक्लिष्टाः” क्लेशनाशिन्यो मुक्ति-

फलाः । सत्त्वपुरुषान्यतागोचराः ताः खल्वभ्यास-
वैराग्याभ्यां क्लिष्टवृत्तिप्रवाहमध्ये जायमानाः स्वजन्या-
क्लिष्टसंस्कारैः पुनःपुनरभ्यासेन प्रवृद्धैः क्लिष्टसंस्कार-
निरोधेन क्लिष्टवृत्तिप्रवाहं निरुध्य परवैराग्येण स्वयं
निरुध्यन्ते । ततः संस्कारशेषस्य चित्तस्य प्रलयो
मुक्तिर्भवतीति भावः ॥ ५ ॥

५। चित्तের বৃত্তি (বিষয়াকার জগৎ জ্ঞান) পাঁচ প্রকার ।
ক্রিষ্ট ও অক্রিষ্ট ভেদে তাহা দুই ভাগে বিভক্ত । অবিজ্ঞাদি ক্লেণ
যাহার কারণ এবং সংসারাবদ্ধ হয়, তাহাকে ক্রিষ্ট বলে । অক্রিষ্ট
বৃত্তি ইহার বিপরীত ইহাতে সংসার বন্ধন ক্রমশঃ ক্ষীণ হয় ।

पञ्चवृत्तीरुद्दिशति—

प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ॥ ६ ॥

इतोऽन्या वृत्तिर्नास्तीत्युद्देशसूत्रस्य फलम् ॥ ६ ॥

६। প্রমাণ (যাহা হইতে যথার্থ জ্ঞান জন্মে) বিপর্যয় (ভ্রম)
বিকল্প (আরোপ) নিদ্রা (সূক্ষুপ্তি) ও স্মৃতি (স্মরণ) এই পাঁচ
প্রকার চিত্তবৃত্তি ।

तत्र प्रमाणवृत्तिं विभजते—

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥

त्रीण्येव प्रमाणानीति भावः । अत्र प्रमाकरणात्वं
सामान्यलक्षणम् । प्रमा चान्नातार्थावगाही पौरुषेयी-

बोधो वृत्तौ प्रतिविम्बः । तत्करणं वृत्तिः । तत्रेन्द्रिय-
सम्बन्धद्वारा चित्तस्य घटादिसम्बन्धे सति सामान्य-
विशेषात्मकेऽर्थे व्यक्तिरूपविशेषनिर्द्धारणप्रधाना वृत्तिः
प्रत्यक्षं प्रमाणम् । तत्रार्थाकारायां वृत्तौ चिदात्मनो
यः प्रतिविम्बः सोऽपि वृत्तिद्वारा अर्थाकारः सन् फलं
भवति । एवं सामान्यतो ज्ञाते परोक्षार्थे समाधिना
विद्यमानविशेषवृत्तिः प्रत्यक्षप्रमाणमिति ज्ञेयम् । अनु-
मानागमयोर्व्याप्तिसङ्गतियहापि क्षत्वाद्बह्विधत्वादिसामान्ये
तद्ग्रहात्सामान्यविषयत्वमेव । तत्र व्याप्तिग्रहं सति
पक्षवृत्तिलिङ्गज्ञानात्साध्यताऽवच्छेदकसामान्यनिर्द्धारण-
वृत्तिरनुमानम् । आग्नेन दृष्टोऽनुमितो वाऽर्थो येन
शब्देनोपदिश्यते तस्माच्छब्दाच्छ्रोतुस्तदर्थविषया वृत्ति-
रागमः । वेदस्याप्तेश्वरप्रणीतत्वं वक्ष्यते ॥ ७ ॥

१। पक्षविध वृद्धिर मर्यादा प्रमाणवृद्धि तिनप्रकार, प्रत्यक्ष,
अनुमान ७ शब्द ।

विपर्ययं लक्षयति—

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

तत्तद्रूपे स्वविषये प्रतिष्ठाशून्यं बाधविरोधीति
यावत् । विकल्पोऽपि बाधविरोधी तद्रूपाप्रतिष्ठ

इत्यतिव्याप्तिनिरासाय मिथ्याज्ञानपटं तेन स्वविषये स्वजन्यव्यवहारलोपिसर्वसम्मतबाधवत्त्वमुच्यते । न च विकल्पे तादृशबाधोऽस्ति केषाञ्चित्पण्डितानां तत्र बाधबुद्धावपि यथापूर्वं व्यवहारालोपात् । संशयस्तु लक्ष्य- . एवेति नातिव्याप्तिरिति भावः । अस्यैव विपर्ययस्य भेदाः पञ्च क्लेशा इति वक्ष्यते ॥ ८ ॥

८ । ये ज्ञान रिज्जात विषये श्चि व थाके ना, पविणामे वादित ह्य, मेहे मिथा) ज्ञानके वि० गीय अर्था९ जन बला वाय ।

विकल्पं लक्षयति—

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ॥ ९ ॥

नरशृङ्गादिश्रवणान्तरमवश्यं भवत्येव निर्विषया वृत्तिर्यां सा विकल्प इत्यर्थः । अयं विकल्पो वस्तुशून्यत्वान्न प्रमाणं, बाधेऽप्यवश्यभावित्वाद् व्यवहारहेतुत्वाच्च न विपर्ययः । यथा चैतन्यमेव पुरुष इत्यभेदनिश्चयेऽपि पुरुषस्य चैतन्यभेदविकल्पः, भावातिरिक्ताभावो नास्तीति निश्चयेऽपि सर्वधर्माभाववान् पुरुष इति विशेषण- विशेष्यभावविकल्पः । एवं राहोः शिर इत्यादिविकल्पा उदाहार्याः ॥ ९ ॥

९ । विषय नां पाकिने० सकनेवहे “नवशृङ्ग” प्रवृत्ति शब्द श्रवण करिले एकप्रकार ज्ञान जन्मे ताहाके विकल्पवृत्ति बले ।

निद्रां लक्षयति—

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥

कार्यं प्रत्ययते गच्छतीति प्रत्ययो हेतुः ।
जाग्रत्स्वप्नवृत्तीनामभावे हेतुस्तमः आलम्बनं विषयो
यस्याः सा वृत्तिर्“निद्रा” । वृत्तिपदस्यानुवर्त-
मानस्योच्चारणं ज्ञानाभावो निद्रेति मतनिरासार्थम् ।
तथा हि उत्थितस्य सुखमहमस्वाप्समिति स्मरणं
बुद्धिसत्त्वसचिवतमो-विषयं तदनुभवं कल्पयति । दुःख-
महमस्वाप्समिति स्मरणं रजस्तमोविषयं तदनुभवं
कल्पयति । गाढमूढमहमस्वाप्समिति केवलतमोविषयं
स्मरणं तदनुभवं कल्पयति । स चानुभवो बुद्धिधर्मी
निद्रा । सा चैकाग्रवृत्तिकल्पाऽपि तामसत्वाद्यौगार्थिना
निरोद्धव्येति भावः ॥ १० ॥

१०। चिद्वेग्न ये अवश्यं वाशेन्द्रियं जगत् जाग्रत्सुखं एव
केवलं मनोजगत् स्वप्नसुखं किञ्चिद्दृश्यं ना, अशक्ये निद्रावृत्तिं बले,
एवै अवश्यं प्रकाशेण विरोधी तमोऽनुभवे चिद्वेग्न विषयं ह्येवा
थाके ।

स्मृतिं लक्षयति—

अनुभूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥

प्रमाऽद्यनुभवो हि स्मृतेः पिता तस्य विषयः

स्मृतेरात्मीयः । लोके पितुः स्वमिव पुत्रस्य । स्मृते-
 र्मूलानुभवाविषयस्तु परस्वं तद्ग्रहः संप्रमोषः स्तेयः ।
 तथा चानुभूते विषये योऽयमसंप्रमोषः अधिकाग्रहः
 अनुभूतमात्रग्रह इति यावत्, सा स्मृतिरित्यर्थः ।
 वृत्तिस्थः पौरुषबोधोऽनुभवः स्वप्रकाश इति तज्जन्य-
 संस्कारादनुभवविषयाऽपि स्मृतिर्भवति । ननु स्वकाये
 गजवैशिष्ट्यमननुभूतमपि स्वप्ने स्मर्यते इति चेन्न, तस्य
 विपर्ययत्वादिति भावः ॥ ११ ॥

११ । प्रमाणनिर्णय प्रकृतिर द्वारा अधिगत पदार्थ हईते
 अतिरिक्त पदार्थविषय करे ना एहेरूप चित्तवृत्तिके श्रुति बले,
 संश्रारके द्वार करिशा अबूडवई श्रुतिर जनक हईशा थाके ।

आसां वृत्तीनां निरोधोपायमाह—

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥

सर्वस्य जन्तोः स्वभावतश्चित्तवृत्तिर्नदी विषय-
 भूमिगा संसारसागराभिमुखी प्रवहति । तत्र विषये
 वैराग्येण तत्प्रवाहं भङ्क्त्वा सत्त्वपुरुषविवेकाभ्यासेन
 तस्या नद्याः प्रत्यक्प्रवाहः क्रियते । अनभ्यासे हि
 लयविक्षेपस्वभावस्य चित्तस्य वैराग्याद्विक्षेपभङ्गे निद्रा
 स्यात् तस्मादभ्यासवैराग्ये लयविक्षेपनिवृत्तिरूप-
 प्रयोजनभेदेन निरोधे कार्यं समुच्चीयेत ॥ १२ ॥

୧୨ । କଥିତ ଚିତ୍ତବୃତ୍ତି ସକଳେର ନିରୋଧ କିରୂପେ ହୈତେ ପାରେ ?
ଏହି ପ୍ରଶ୍ନର ଉତ୍ତରେ - ଅଭ୍ୟାସ (ବାର ବାର ଅଭୁଷ୍ଠାନ) ଓ ବୈରାଗ୍ୟ
(ଭୋଗ୍ୟପଦାର୍ଥେ ଅନାସକ୍ତି) ଦ୍ଵାରା ତାହାଦେର ନିରୋଧ କରିବେ ।
ଅଭ୍ୟାସ ଓ ବୈରାଗ୍ୟ କି ତାହା ପରେ ପ୍ରଦର୍ଶିତ ହୈବେ ।

ଅଭ୍ୟାସସ୍ଵରୂପମାହ—

ତତ୍ଵ ସ୍ଥିତୌ ଯତ୍ନୋଽଭ୍ୟାସଃ ॥ ୧୩ ॥

ତତ୍ଵ ତୟୌର୍ମଧ୍ୟେ ରଜସ୍ତମୌହୃତ୍ତିଶୂନ୍ୟସ୍ୟ ଚିତ୍ତସ୍ଵି-
କାନ୍ୟତା ସ୍ଥିତିଃ, ତସ୍ୟାଂ କାର୍ଯ୍ୟାୟାଂ ଯାନି ସାଧନାନି
ଯମନିୟମାଦୌନି ତଦ୍ଵିଷୟଃ ପ୍ରୟତ୍ନୋଽନୁଷ୍ଠାନମଭ୍ୟାସ
ଇତ୍ୟର୍ଥଃ ॥ ୧୩ ॥

୧୩ । ସେହିରୂପ ଉପାୟେର ଦ୍ଵାରା ଚିତ୍ତେର ରାଜସ ତାମସ ବୃତ୍ତି
ତିରୋହିତ ହୈସ୍ତା କେବଳନାତ୍ଵ ମାଦ୍ଵିକବୃତ୍ତିର ପ୍ରବାହ ଉତ୍ପନ୍ନ ହୟ, ଯମ
ପ୍ରଭୃତି ସୋଗେର ଉପାୟବିବସ୍ତେ ତାଦ୍ଵଶ ସଦ୍ଵକେ ଅଭ୍ୟାସ ବଳେ ।

ନନ୍ଦନାଦିପ୍ରବଳରାଜସତାମସହୃତ୍ତିସଂସ୍କାରୈର୍ଵିରୋଧିଭିଃ
କୁଞ୍ଚିତୋଽଭ୍ୟାସୋ ନ ସ୍ଥିତ୍ୟୈ କଲ୍ପତ ଇତ୍ୟତ ଆହ—

ସ ତୁ ଦୀର୍ଘକାଳନୈରନ୍ତର୍ଯ୍ୟସତ୍ଵାକାରାସିବିତୋ

ଦୃଢ଼ଭୂମିଃ ॥ ୧୪ ॥

ତୁଶବ୍ଦଃ ଶଢ୍ଵାନିରାସାର୍ଥଃ । ସୋଽଭ୍ୟାସୋ ଦୀର୍ଘ-
କାଳଂ ତପୋ ବ୍ରହ୍ମଚର୍ଯ୍ୟବିଦ୍ୟାସ୍ତଦ୍ଵାରୂପସତ୍ଵାକାରେଣ 'ନୈରନ୍ତର୍ଯ୍ୟେଣ

चासिद्विती दृढसंस्कारः स व्युत्थानसंस्कारैर्नाभिभूयते
किन्तु स्थितिसमर्थो भवतीत्यर्थः । “अथोत्तरेण तपसा
ब्रह्मचर्येण अद्यया विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्य” इति श्रुतिः
सत्कारं दर्शयति ॥ १४ ॥

१४- बहूकाल निरञ्जित तपसा, उक्तार्था प्रकृति उक्तिमहकावे
सम्पादित इहेने उक्त अभास इव इय, तथन आर वैषमिक
वापार दारा अतिभूत इय ना, अत्रां योगरूप स्वकार्याजनने
समर्थ इय ।

वैराग्यस्वरूपमाह—

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा
वैराग्यम् ॥ १५ ॥

यतमानव्यतिरेकैकेन्द्रियवशीकारसंज्ञाश्रुतः ।
तत्र रागादीनां चित्तस्थानां कषायाणां विषयेष्विन्द्रिय-
प्रवर्त्तकानां पाकाय प्रयत्नो यतमानसंज्ञा वैराग्यं, ततः
पक्वानां केषाञ्चित्कषायाणां पक्ष्यमाणेभ्यो विभागा-
वधारणं व्यतिरेकसंज्ञा वैराग्यं, ततः पक्वानां सर्वेषा-
मिन्द्रियप्रवर्त्तनाशक्तानां मनस्यौत्सुक्यरूपेणावस्थान-
मेकेन्द्रियसंज्ञा वैराग्यं, स्त्रियोऽन्नपानमित्यादिषु दृष्टेषु,
शुरूच्चारणमनुश्रवः श्रवणं यस्य सोऽनुश्रवो वेदः, तदुक्ते-
ष्वानुश्रविकेषु, स्वर्गादिदिव्यादिव्यविषयेषु विनाशपरि-

तापसातिशयत्वात्सूयादिदोषाणामभ्यासेन साक्षात्कारा-
द्वैट्श्यास्योपेक्षाबुद्धिर्वशीकारसंज्ञा वैराग्यमित्यर्थः ॥१५

१५। ऐहिक ७ पारलौकिक ममत्त स्वथसाधन उपस्थित इहेने७
ताशाते सम्पूर्णभावे अननूदरुक्त थाकार नाम वैराग्य ।

अपरं वैराग्यमुक्त्वा परं वैराग्यमाह—

तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैट्श्याम् ॥ १६ ॥

पूर्ववैराग्यमुत्तरवैराग्ये हेतुः । तथा हि वक्ष्यमाण
योगाङ्गानुष्ठानादनतिशुद्धचित्तस्य विषयेषु दोषदर्शना-
द्वशीकारसंज्ञकवैराग्ये मति गुर्वागमावगतस्य पुरुषस्य
या ख्यातिस्तदभ्यासाद्धर्ममेघाख्यध्यानरूपाङ्गितान्त-
विध्वस्ततमोरजोमलं चित्तं सत्त्वमात्रशेषमतिप्रसन्नं
भवति । सोऽयमतिशुद्धचित्तधर्मः प्रसादो धर्ममेघस्यो-
त्तरावधिः तस्यैव फलीभूतः, परं गुणेभ्यो वैट्श्यां
वैराग्यमुच्यते यं मुक्तिहेतुसाक्षात्कारं वदन्ति मोक्ष-
विदः । यस्योदये प्रक्षीणसर्व्वक्लेशो विधूताशेषकर्मा-
शयः कृतविवेकख्यातावप्युपेक्षकः कृतं कृत्यं प्राप्तं
प्रापणीयमिति मन्यते योगी । वदनन्तरमेव चित्त-
मसम्प्रज्ञातसंस्कारमात्रशेषं भवति तत्परं वैराग्यम् ।
अपरन्तु वैराग्यं वितमस्कस्य रजोलेशमलस्य चित्तस्य

धर्मः यतः प्रकृतौ लीना ऐश्वर्यमनुभवन्ति । यथोक्तं
“वैराग्यात्प्रकृतिलय” इति ॥ १६ ॥

१७ । बुद्धिं प्रकृति इहेते निष्कर्षं निश्चिन्ना आत्मा पृथक्, ईशा
मयाक् प्रकृति इहेते प्रकृति ७ ताशर कार्य जड विषये असुराग
थाके ना, ईशाके परदेवरागा वने ।

एवमभ्यासवैराग्ये निरूप्य तत्साध्यं निरूपयन्नादौ
सम्प्रज्ञातं चतुर्विधं दर्शयति—

वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्

सम्प्रज्ञातः ॥ १७ ॥

यथा लोके प्राथमिकधानुष्कः स्थूलमेव लक्ष्यं
विध्यति पञ्चाक्षुक्षं तथा प्राथमिको योगी स्थूलमेव
शालग्रामादिकं ध्यानेन साक्षात्करोति स स्थूल-
साक्षात्कारो वितर्कः । तस्य स्थूलस्य कारणं पञ्च-
तन्मात्रादिकं सूक्ष्मं तस्य ध्यानेन साक्षात्कारो
विचारः । इन्द्रियाणि स्थूलानि प्रकाशकत्वात्सत्त्व-
रूपाणि तेषां ध्यानेन साक्षात्कार आनन्दः । तेषां
कारणं बुद्धिः पुरुषेण ग्रहीत्रैकीभूता सती अस्मिता
तस्या ध्यानेन साक्षात्कारोऽप्यस्मित उच्यते । तर्क

স্থূলং চ শাস্ত্রমিन्द्रিয়াণি গ্রহণানি অস্মিতাঃস্থ্যো
 গ্রহীতা তেষু গ্রহীতগ্রহণগ্রাহ্যেণু ধ্যানপরিপাকঃ
 সম্ভ্রজাতো যোগঃ । স চ বিতর্কবিচারানন্দাস্মিতা-
 স্বরূপৈশ্চতুর্ভিরনুগমাত্ততুর্বিধঃ, সবিতর্কঃ, সবিচারঃ,
 সানন্দঃ, সাস্মিতঃ, ইতি । অত্র যথা ঘটজ্ঞানং সৃষ্টিষয়ং
 তাদাত্ময়াত্, তথা স্থূলযোগঃ স্থূলসূক্ষ্মেन्द्रিয়াস্মিতা-
 বিষয়কঃ, সূক্ষ্মযোগস্বয়বিষয়কঃ, অন্যৌ হেয়কবিষয়ৌ,
 ইতি বিশেষো মাথক্কাপিতঃ । তত্র সৃজ্ঞানং ঘট-
 বিষয়ং যথা, তদ্বৎসূক্ষ্মাদিয়োগাঃ স্থূলাদ্যবিষয়া ইতি
 মন্তব্যম্ । ভোজবৃত্তৌ তু ইन्द्रিয়েষু সবিতর্কসুজ্ঞা,
 তন্মাত্রেষু সবিচারসুজ্ঞা, অহঙ্কারে সানন্দো, মহতত্বে
 সাস্মিত ইত্যুক্তম্ । তত্রাহমিতি বিষয়গ্রাহকান্নতঃ-
 কারণমহঙ্কারঃ । অন্তর্মুখং সত্তামাত্রে মহতত্বে লীলং
 সত্তামাত্রাবভাসকমস্মিততি তযৌর্ভেদঃ । গ্রহীতা
 পুরুষঃ ॥ ১৩ ॥

১৭। কথিত অভ্যাস ও বৈরাগ্যরূপ দ্বিবিধ উপায়ের দ্বারা
 চিত্তবৃত্তি নিরুদ্ধ হইলে সস্পৃহাত সমাধি কিরূপে হয় ? এইরূপ
 জিজ্ঞাসায় বলা হইতেছে সস্পৃহাতসমাধি বিতর্ক, বিচার, আনন্দ
 ও অস্মিতার সম্বন্ধে চারি প্রকার হইয়া থাকে । বিতর্ক, সবিচার,
 আনন্দ ও সাস্মিত ।

अधुना सीपायमसम्प्रज्ञातमाह—

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥

वृत्तीनामभावी विरामः, तस्य प्रत्ययः कारणं परवैराग्यं तदभ्यासः पूर्व उपायो यस्य स तथा । अनेन पदेनोपाय उक्तः, अन्योऽसम्प्रज्ञातः संस्कारशेषः । परं हि वैराग्यं सम्प्रज्ञातसंस्कारानप्यभिभूय स्वसंस्कारं शेषयति । स निर्वीजः समाधिः । निरालम्बनत्वात्कर्मबीजाभावाच्चेत्यर्थः ॥ १८ ॥

१८ । चित्तेन मग्नत्वं वृत्तिं निरोद्धित इहेने संस्कारमात्रं अवशिष्टं शोके एहेरूपं निरोद्धितं असम्प्रज्ञातं समाधिं बले ईशानं प्रधानं उपायं चित्तवृत्तिं निरोद्धकम् ।

अयमसम्प्रज्ञातो द्विविधो भवप्रत्ययः, उपायप्रत्ययश्च, तत्राद्यो सुसुक्ष्मभिर्हेयस्तमाह—

भवंप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १९ ॥

भूतेन्द्रियाणामन्यतमस्मिन् विकारेऽनात्मन्यात्मत्वभावनया देहपातानन्तरं भूतेन्द्रियेषु लीनाः षाट्-कौशिकदेहशून्या विदेहाः । अव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चतन्मात्रेषु प्रकृतिष्वात्मत्वभावनया लीनाः प्रकृतिलयाः । तेषां चित्तं संस्कारमात्रशेषमित्यसम्प्रज्ञातः । स तु भव-

स्ततः परवैराग्यादसम्प्रज्ञातः, इतरेषां मुद्गूणां योगिनां भवति ॥ २० ॥

२० । योगिगणेर श्रद्धादि उपाय जन्म समाधि इहेनां थाके । चित्तेश्च प्रसन्नताके श्रद्धा बले, तद्वारां योगिण वीर्योर (श्रेयश्चर) उ०प०त्ति इहेना तत्त्वस्मरण अर्था० ध्यान उ०प०न्न ह्य, श्रुति उपस्थित इहेले चित्त स्थिरभावे समाधि करिंते पा०रे (ईहा योगेश्च असम्प्रज्ञात समाधि) चित्त समाहित इहेले ज्ञानेश्च उ०कर्ष ह्य सूत्ररा० यथार्थवस्तु ज्ञानिंते पा०रे, एहेरूपे पुनः पुनः अभास ० तद्विशये वैराग्या इहेले परिशेषे असम्प्रज्ञात समाधि इहेनां थाके ।

अज्ञाऽऽदयः प्रज्ञान्ता उपायास्तत्पूर्वकोऽयमुपाय-
प्रत्ययः ते चोपायाः प्राणिनां प्राक्संस्कारबलान्मृदु-
मध्याधिमात्रभेदास्त्रिविधास्तथा च योगिनस्त्रयो भवन्ति
मृदूपायो, मध्योपायः, अधिमात्रोपायः, इति । तत्र
मृदूपायस्त्रिविधः ; मृदुसंवेगः, मध्यसंवेगः, तीव्रसंवेगः,
इति । एवमितरावपि त्रिविधौ भवतः । एवं च नव-
योगिनो भवन्ति । तेषां चिरं चिरतरं क्षिप्रं क्षिप्रतरं
सिद्धयो भवन्ति, उपायतारतम्यात् । तत्र केषाञ्चित्
क्षिप्रतरं सिद्धिरित्यत आह—

तीव्रसंवेगानामासन्नः ॥ २१ ॥

संवेगो वैराग्यं तेषां तीव्रम्, उपायाश्चाधिमात्रा-

স্তোপাং যোগিনামাসন্নঃ সমাধিরসংপ্রস্নাতস্ততো মোক্ষ
ইত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

২১। কার্য প্রবৃত্তির মূলীভূত সংস্কার বিশেষের নাম মস্বেগ ।
সেই মস্বেগ বাহাদেব তীব্র তাহাদেব শীঘ্র সমাধি হয় । অর্থাৎ
তীব্রমস্বেগ যোগীরা ই শীঘ্র সমাধি লাভ করিতে পারেন অস্ত্রের
বিলম্ব হয় ।

মৃদুমধ্যাধিমাত্রত্বাত্ততোঽপি বিশেষঃ ॥ ২২ ॥

তীব্রস্য সংবেগস্যপি মৃদুমধ্যাধিমাত্রত্বাত্ততো
মৃদুতীব্রসংবেগস্য যোগিন আসন্নাত্ সমাধির্মধ্যতীব্র-
সংবেগস্যা সন্নতরাধিমাত্রতীব্রসংবেগস্যা সন্নতমঃ সমা-
ধিলাভ ইতি বিশেষ ইত্যর্থঃ ॥ ২২ ॥

২২। পূর্কোক্ত তীব্র সংবেগের মৃদু, মধ্য ও অধিমাত্র প্রভেদে
সমাধিলাভের ও বিশেষ ইহিয়া থাকে । অর্থাৎ মৃদুতীব্র মস্বেগবিশিষ্ট
যোগীর আসন্নতর ও অধিমাত্রতীব্রমস্বেগবিশিষ্ট যোগীর
আসন্নতম
সমাধি ইহিয়া থাকে ।

ঈশ্বরপ্রণিধানাচ্চ ॥ ২৩ ॥

ঈশ্বরে কাযিকাছাচিকান্মানসাৎ প্রণিধানাত্
ভক্তিবিশেষাঢাসন্নতমঃ সমাধিলাভঃ । বাগ্গব্দঃ পূর্বা-
স্তোপায়িনাস্থ ভক্ত্যুপায়স্য বিকল্পার্থঃ । ভক্তোরন্মান-

पेक्षत्वादीश्वरो हि भक्त्याऽभिमुखः सन्निदमिष्टमस्या-
स्त्वित्यनुगृह्णातीति भावः ॥ २३ ॥

२३। अश्रीमात्र उपाय ७ तीव्रमष्येग इहेतेहे अचिरे ममाधि
नाभ ७ तत्कृमनाभ इय एहेकूप नहे, ए काष्ठिक भक्तिमहकारे
शेखरेन उपासना करिनेण ७ कम नाभ इहेना थाके ।

ईश्वरस्वरूपं निरूपयति—

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष
ईश्वरः ॥ २४ ॥

क्लेशाः अविद्यादयः पञ्च । कर्म धर्माधर्मौ । तयोः
फलं विपाकः । फलानुकूलाः संस्कारा आशयाः ; मन-
स्याशेरत इति व्युत्पत्तेः । यथा नरस्य करिजन्मनि काष्ठ-
भोगसंस्कारा उद्भवन्ति, अन्यथा जीवनासम्भवात् । तैः
क्लेशादिभिश्चित्तस्थैः परामृष्टः सांसारिकः पुरुषश्चित्ता-
विवेकेन भोक्तृत्वात् । तैः कालत्रयेऽप्यसम्बद्धः पुरुष
ईश्वरः, विशेषपदेन कालत्रयासम्बन्धवाचिना मुक्तजीवे-
भ्यो व्यावृत्तिः कृता । तेषां पूर्वकाले बन्धत्रयसम्बन्धात्
प्रकृती लीनानां प्राकृतो बन्धः, भूतेन्द्रियेषु विकारेषु
लीनानां विदेहानां वैकारिकः, अन्येषां देवनरादीनां
दक्षिणाबन्धः, चित्ताधीनकर्मफलत्वादिति भेदः । ननु
ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वं परमैश्वर्यं पुरुषस्यापरिणामिनः

कथमिति? उच्यते—अस्तीश्वरस्यानादिसिद्धं शुद्धसत्त्वा-
त्मकं चित्तं प्रधानजं निरतिशयज्ञानक्रियाशक्तिमत् स
हि भगवान् संसारार्णवाज्जन्तूनामुद्धरणेच्छया तच्चित्त-
मुपादत्ते तद्विना ज्ञानधर्मीपदेशभक्तानुग्रहायोगात् ।
न च कथं चित्तोपादानात् प्रागिच्छाद्युदेतीति वाच्यम् ।
बीजाङ्गुरवदनादित्वात् सर्गप्रलयप्रवाहस्य यदा सर्व-
कार्यस्य प्रलयस्तदा भविष्यत्कल्पे लोकानुग्रहार्थमिदं
चित्तमुपादेयमिति भगवता सङ्कल्प्यते तत्सङ्कल्पवासितं
प्रधाने लीनं सत्, सर्गादौ चित्तमुद्भवति तेन चेश्वरोऽनु-
गृह्णातीत्यगवद्यम् । ननु तादृशचित्तसत्त्वे किं मानमिति
चेत् ? “स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च, एष सर्वेश्वर”
इत्यादिवेदवाक्यमिति क्रमः । वेदो निरतिशयज्ञान-
शक्तिविशिष्टेश्वरप्रणीतोऽतः प्रमाणमिति संचेपः ॥२४॥

२४ । अविद्या प्रकृति पक्षविष क्लेश, धर्माधर्म, जाति, आशु ७
भोग एवं धर्माधर्मकृत् सङ्कार एहै समस्त बाह्यते कथन७ नाहै
एहैकूप पुरुषविशेषके श्रेष्ठर बले ।

एवं वेदप्रमाण्यात् सिद्धः सर्वज्ञ ईश्वरः, तस्य
सर्वज्ञत्वेऽनुमानमप्याह—

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ २५ ॥

अस्मदादीनां ज्ञानं, निरतिशयेन ज्ञानेनाविनाभूतं

भवितुमर्हति, सातिशयत्वात् । यत् सातिशयं तत्
समानजातीयेन निरतिशयेन युक्तं, यथा कुम्भपरिमाणं
विभुपरिमाणेन; तत्किञ्च निरतिशयं ज्ञानं सर्वज्ञस्य बीजं
ज्ञापकं, यत्र निरतिशयं ज्ञानं तत्र सर्वज्ञत्वं ज्ञायत
इत्यर्थः । तस्य सामान्येन सिद्धस्य सर्वज्ञस्य श्रुत्यादि
सिद्धाः शिवविष्णुनारायणमहेश्वरादिसंज्ञाः । तथा च
वायुपुराणे—

सर्वज्ञता त्पिरनादिवोधः स्वतन्त्रता नित्यमलुप्तशक्तिः ।

अनन्तशक्तिश्च विभोर्विधिज्ञाः षडाहुरङ्गानि महेश्वरस्य ॥

ज्ञानवैराग्यमैश्वर्यं तपः सत्यं क्षमा धृतिः ।

स्रष्टृत्वमात्मसम्बोधो ह्याधिष्ठातृत्वमेव च ॥

अव्ययानि दशैतानि नित्यं तिष्ठन्ति शङ्करे । इति

तथा महाभारते—

अनादिनिधनं विष्णुं सर्वलोकमहेश्वरम् ।

लोकाध्यक्षं सुवन्नित्यं सर्वदुःखातिगो भवेत् ॥

इत्यादि ॥ २५ ॥

२५ । ईश्वरैर ज्ञान निरतिशय, सै ई ज्ञान इहेते अतिरिक्त
ज्ञान काशर नाहे, ईशाहे तांशव सर्वज्ञतां माधक ।

तस्य भगवतो ब्रह्मादिभ्यो विशेषमाह—

पूर्वेषामपि गुरुः कालिनानवच्छेदात् ॥ २६ ॥

पूर्वेषां सर्गादावुत्पन्नानां कालपरिच्छिन्नानां
शुद्धरीश्वरः । कुतः—“कालेनानवच्छेदात्” अनाद्य-
न्तत्वादित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—“यो ब्रह्माणं विद-
धाति पूर्वं यो वेदांस प्रहिणोति तस्मै” इत्याद्या ॥२६॥

२७ । सैह त्रैश्वर्यं प्रथमोत्पन्नं उक्तादिरुद्ध उपदेशक, कारण
तिनि कालपरिच्छेद नरुन अर्थात् अनादि ।

एवमीश्वरं निरूप्य तत्प्रणिधानं वक्तुं तस्य रहस्य-
सन्नामाह—

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥

सुगमं सूत्रम् । ननु शब्दस्य वाचकत्वम् अभि-
धाऽऽख्या शक्तिः शब्दार्थयोः सम्बन्ध इत्युच्यते । सा किं
सङ्केतेन क्रियते, व्यज्यते वा ? नाद्यः—प्रतिकल्पं
स्वतन्त्रेश्वरस्य सङ्केतभेदेन शब्दार्थाव्यवस्थाप्रसङ्गात् ।
न द्वितीयः—सूर्यादिशब्दानां पुत्रेषु पित्रा सङ्केतवै-
फल्यात् । न हि तत्र सङ्केतव्यङ्ग्या शक्तिरस्ति । न
चासति व्यङ्ग्ये व्यञ्जकमर्थवत्, तस्मादिदं सङ्केतसूत्रं
व्यर्थमिति चेत् ? उच्यते—स्थितैव शक्तिः सङ्केतेन
व्यज्यते, यथा स्थित एव पितृपुत्रभावो ममायं पुत्र
इति वाक्येन व्यज्यते तद्वद्गवादिशब्देषु प्रलये प्रधान-
साम्यं गतेषु सर्गादौ पुनः शक्त्या सहोद्भूतेषु स्थितासिवा

तत्तच्छब्दस्य तत्तदर्थे शक्तिमीश्वरः सङ्केतेन ज्ञापयति ;
जीवानां लुप्तसंस्कारत्वात् । अधुनातनपित्रादिसङ्केतसु
शक्तेरुत्पादकः । केचित्तु सर्वशब्दानां सर्वार्थेषु शक्ति-
रस्तीति पित्रादिसङ्केतोऽपि व्यञ्जकः गवादिशब्दानां तु
वेदार्थव्यवस्थाऽर्थमीश्वरसङ्केतेनार्थविशेषे शक्तिर्नियम्यत
इत्याहुः । सर्वथाऽपि वैदिकशब्दार्थसम्बन्धो व्यवस्थित-
व्यवहारतया नित्य इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

२७ । श्रेष्ठेभ्यो वाचक शक्त प्रणव अर्थात् ७ ।

एवं वाचकमुक्त्वा प्रणिधानमाह—

तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥

अस्य भाष्यमेवं लिख्यते—“प्रणवस्य जपः प्रणवा-
भिधेयस्य चेश्वरस्य भावनं तदस्य योगिनः प्रणवं जपतः
प्रणवार्थं च भावयतः चित्तमेकाग्रं सम्पद्यते । तथा
चोक्तम्—

“स्वाध्यायाद्योगमासीत् योगात् स्वाध्यायमामनेत् ।

स्वाध्याययोगसम्पत्त्या परमात्मा प्रकाशते ॥ २८ ॥”

२८ । योगिगण श्रेष्ठर ७ प्रणवेर वाचा ७ वाचकतारूप सशक्त
विशेष भावे अवगत इहेया वाचक प्रणवेर जप ७ वाचा श्रेष्ठेभ्यो
उपासना करेन ।

তস্যৈশ্বরপ্রণিধানস্বাসন্নতমঃ সমাধিলাভঃ ফল-
মিতি পূর্বমুক্তম্ । অধুনা ফলান্তরমপি তদনুগুণ-
মাহ—

ততঃ প্রত্যক্চেতনাধিগমৌঃপ্যন্তরায়া-
भावश्च ॥ २६ ॥

প্রতীপং বিপরীতমস্তুতি জানাতীতি প্রত্যগ্ আত্মা
ইত্যর্থঃ । অনেইশ্বরাক্লেদে উক্তঃ বুধেরপ্যন্তরং বা । প্রত্যক্
চাসৌ চেতনশ্চ তস্যাধিগমঃ সাক্ষাৎকারঃ ততঃ প্রণি-
ধানাঙ্কবতি । অপি চান্তরাণামभावश्च भवति । ननु
स्वभिन्नेश्वरप्रणिधानात् स्वसाक्षात्कारः कथं स्यात् ?
अभ्यासतज्जन्यज्ञानयोः षड्जादावेकविषयत्वदर्शना-
दिति चेत् ? उच्यते—यथैवेश्वरोऽसङ्गश्चिद्रूपः कूटस्थः
क्लेशादिशून्यस्थैव जीव इति सादृश्यादीश्वरध्यानं तद-
नुग्रहद्वारा जीवस्वरूपसाक्षात्कारहेतुरित्यनवद्यम् ॥२६॥

২৯ । প্রণব জপ ও প্রণবার্থ ধ্যান করিতে করিতে চিত্ত নির্মল
হইলে প্রত্যক চৈতন্য অর্থাৎ শরীরান্তর্গত আত্মা স্বস্বকীয় বার্থ
জ্ঞানের উপলব্ধি হয় । তখন পরসূত্রোক্ত যোগবিদ্বঙ্গমূহ আর
থাকে না ।

अन्तरायानाह —

व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्ति-
दर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि

चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ॥ ३० ॥

ये चित्तं योगाद्विचित्रिपन्ति भ्रंशयन्ति ते चित्त-
विक्षेपाः योगस्यान्तरायाः विघ्ना नव । तत्र व्याधि-
र्वातपित्तश्लेष्मणामन्नरसस्थेन्द्रियाणाञ्च वैषम्यं, स्थानं
चित्तस्य लुब्धत्वेऽपि कर्मनिर्हता, संशयः प्रसिद्धः,
योगाङ्गाननुष्ठानं प्रमादः, आलस्यं चित्तस्य गुरुत्वाद-
प्रवृत्तिः, अविरतिर्घिषयवृत्त्या, भ्रान्तिदर्शनमेक-
कोटिको विपर्ययः, अलब्धभूमिकत्वं समाधिभूम्य-
लाभः, मधुमत्यादयः समाधिभूमयो वक्ष्यन्ते । अनव-
स्थितत्वं नाम लब्धायां भूमौ चित्तस्थास्थिरत्वं, पूर्वं-
भूमौ हि स्थितं चित्तम् उत्तरभूमिं जयेत् तस्माद-
स्थिरत्वं दोष इत्यर्थः ॥ ३० ॥

३० । यद्वात्रा विक्षेप जन्म अर्थात् एकाग्रता नष्टे इयं तांशक
असुखाय-बले, व्याधि प्रवृत्ति नश्टी चित्तैर विक्षेपक सूत्रात् असुखाय ।

न केवलमेते विक्षेपा योगनाशकाः किन्तु दुःखा-
दीनपि कुर्वन्तीत्याह—

दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वप्रवासप्रश्वासा
विक्षेपसहभुवः ॥ ३१ ॥

दुःखं व्याधिजं शारोरं, कामादिजं मानसं, तद्-
हयमाध्यात्मिकम् । व्याघ्रादिजमाधिभौतिकम् । ग्रह-
पीडादिजम् आधिदैविकम् । दौर्मनस्यमिच्छाविघातात्
क्षोभो मनसि । अङ्गमेजयतो भावोऽङ्गमेजयत्वमङ्गानां
कम्पनमित्यर्थः । अनिच्छतः प्राणो यं बाह्यवायुमन्तः-
प्रवेशयति स श्वासः समाध्यङ्गरेचकविरोधीत्यर्थः ।
एवमनिच्छतः कौष्ठ्यस्य वायोर्वह्निर्गमनं प्रश्वासः
पूरकविरोधी । एते विक्षेपैः सह भवन्ति विक्षिप्त-
चित्तस्य भवन्तीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

७१ । दुःखं, दोर्मनञ्च, अङ्गकम्पनं, श्वासं, प्रश्वासं एतेषुलि
विक्षिप्तचित्तस्य जनकं च समाधिं शङ्कते ।

ईश्वरप्रणिधानादेतेषामभाव इत्युक्तमुपसंहरति—

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥

विक्षेपानां नाशार्थमेकतत्त्वस्येश्वरस्याभ्यासो ध्यानं
कार्यमित्यर्थः । अत्र भाष्यकारैः स्थायि चित्तं स्यात्
तस्यैकाग्रता सम्पादनीयेति क्षणिकमतमाशङ्क्य सोऽह-

मिति प्रत्यभिज्ञानादिना चित्तमेकमनेकार्थावगाहि
स्थायि विद्यत इति साधितम् ॥ ३२ ॥

७२ । ॐ सकल दोष (पूर्वोक्त विकल्प प्रवृत्ति) निवृत्तिर
निमित्त केवलमात्र अक्षरे छिन्न निवेश करिवे ।

तस्य चित्तस्यासूयादिमलवतो योगायोगात्तन्मल-
निरासोपायानाह—

मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्या-
पुण्यविषयाणां भावनातश्चित्त-
प्रसादनम् ॥ ३३ ॥

सुखिषु प्राणिषु मैत्रीं मित्रतां, दुःखितेषु करुणां
दयां, पुण्यवर्तिषु मुदितां हर्षम्, अपुण्यशब्दितपाप-
वृत्तिषु उपेक्षां मध्यस्थवृत्तिं भावयेत् । तथा भावनया
चित्तस्य प्रसादनं भवति । सुखादिषु यथाक्रममुक्तया
भावनया सात्त्विको धर्मो जायते । तेष्वीर्ष्याऽप-
कारेच्छाऽसूयादेषाणां चित्तमलानां विनाशात्तेन च
शुक्लेन धर्मेण चित्तं प्रसन्नं भवति । प्रसन्नं च वक्ष्य-
माणेभ्य उपायेभ्य एकाग्रं स्थितिपदं लभते इति
तात्पर्यम् ॥ ३३ ॥

७३ । सुखिगणेर प्रति मित्रता, दुःखिगणेर प्रति दया, धार्मिक

दिग्गत्र अति इर्षं ७ भाषितम्हेत्र अति उदासीञ्च शानन करिणे
चिह्न अमन्न इय ।

इदानीं मैत्र्यादिभावनया प्रसन्नस्य चित्तस्य स्थित्यु-
पायानाह—

प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥

प्रच्छर्दनं रेचनम् रेचितस्य प्राणस्य बहिरेव विधारणम्,
यथाशक्ति ताभ्यां चित्तमेकत्र लक्ष्ये स्थितिं लभते ।
प्राणजये चित्तस्य जयस्तयोरविभागात् प्राणायामस्य
सर्वपापनिवर्त्तकत्वात् पापनिवृत्तौ चित्तं स्थिरं भवति ।
वाशब्दो वक्ष्यमाणोपायान्तरापेक्षया विकल्पार्थः, न तु
मैत्र्यादिभावनाऽपेक्षया । तद्भावनायाः सर्वोपायसह-
कारित्वेन समुच्चयादिति मन्तव्यम् ॥ ३४ ॥

७४ । नासांरक्तेर द्वारा अन्तरेर वायु निःसारण ७ विधावन
अर्थात् प्राणाशाम द्वारा चिह्नेर शैर्ष्या सम्पादन इय ।

उपायान्तरमाह—

विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थिति-
निबन्धनी ॥ ३५ ॥

नासाऽग्रे चित्तस्य संयमाद्दिव्यगन्धसाक्षात्कारो
भवति, जिह्वाऽग्रे संयमाद्दिव्यरसस्य संविद्भवति, तालुनि

रूपसंवित्, जिह्वामध्ये स्पर्शसंवित्, जिह्वामूले शब्द-
संवित्, एताः संविदो गन्धादिविषयवत्यः प्रवृत्तयः
शीघ्रमुत्पन्नाः सत्यो विश्वासमुत्पाद्यातिसूक्ष्मेश्वरादौ
मनसः स्थितिं निबध्नन्तीत्यर्थः । शास्त्रीकविशेषस्य
कस्यचिदनुभवे सत्यतिसूक्ष्मोऽपि अद्यया संयमार्थं योगः
प्रवर्त्तत इति भावः ॥ ३५ ॥

३५ । योगिदिगेर नासाग्रे चित्तसंयम इहेले दिवागक्त एव
जिह्वाग्रे दिवारसञ्ज्ञान, तानुते दिवाकूप, जिह्वामधो दिवास्पर्श,
जिह्वामूले दिवाशक्त अनुभूत इय, एहेकूप इहेले शास्त्रे विश्वास इय
सूत्रराः चित्तो स्थिर इय ।

विशोका वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥

अष्टदलं हृत्पद्मं रेचकेनोर्ध्वमुखं ध्यात्वा तत्कार्ष्णिका-
स्थायाम् ऊर्ध्वमुख्यां सुषुम्नाऽऽख्यनाद्यां संयमनात्मनसः
संविद्भवति । तन्मनः सूर्येन्दुग्रहमणीनां या या प्रभा
तद्रूपेणानेकधा भवति तत्सात्त्विकं ज्योतिर्मनः । तस्य
कारणं सात्त्विकोऽहङ्कारो निस्तरङ्गमहोदधिकल्पो
व्यापी । तस्यापि ज्योतिःस्वरूपस्य संयमार्त्संविद्भवति ।
मैषा द्विविधा संविद् । ज्योतिष्मती मनोऽहङ्काराख्या
ज्योतिर्विषया, विशोका दुःखशून्या, प्रवृत्तिरुत्पन्ना
मनसः स्थितिहेतुरित्यर्थः ॥ ३६ ॥

७७ । अष्टदशस्कंधे प्रकाशशीलचित्तं सङ्गविषये धारणां करिष्ये
शोकमहि तज्ज्योतिर्मयी प्रवृत्ति उद्वेगं ह्य, ताहातेऽगनेर शैर्ष्या
नैम्पादन इहेयां थाके ।

वीतरागविषयं वा चित्तम् ॥ ३७ ॥

व्यासशुकादीनां वीतरागं यच्चित्तं तद्विषयं तत्र
धार्यमाणं योगिनश्चित्तं स्थितिपदं लभत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

७९ । वास-शुकादिर विषय-विरक्त-चित्ते मन संयमित करिष्ये
योगीर चित्तं स्थिरं ह्य ।

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥

ज्ञानशब्दो ज्ञेयपरः । स्वप्ने भगवतो मूर्त्तिमत्यन्त-
मनोहरामाराधयन्नेव प्रबुद्धः तत्रैव चित्तं धारयेत् ।
निद्रायां सुषुप्तौ यत्सुखं जायते तत्र धारयेत् । एवं
स्वप्ननिद्राज्ञेयालम्बनं चित्तं स्थितिं लभते ॥ ३८ ॥

७८ । योगीदिगेर स्वप्ने देवता मूर्त्तिविशेष अथवा सांस्कृतिकी
सुषुप्तिके अवलम्बन करिष्यां चित्तं स्थिरं ह्य ।

यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ३९ ॥

किं बहुना यदेवेष्टं शिवरामकृष्णादिरूपं तदेव
ध्यायेत् । तत्र लब्धस्थितिकमन्यत्रापि स्थितिं लभते ।
अभिमतमनतिक्रम्य यथाऽभिमतं तस्य ध्यानादिति
विग्रहः ॥ ३९ ॥

७९ । चित्ते अभिर्जायत ये कौन विषयैर ध्यान करिलेओ चित्त स्थिर हय ।

ननु चित्तस्थितिर्जायत इत्यत्र किं ज्ञापकमित्यत्राह—
परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ॥४०॥

अस्य चित्तस्य सूक्ष्मे निविशमानस्य यः परमाण्वन्तो वशीकारोऽप्रतिघातः । तथा स्थूले निविशमानस्य परममहत्त्वाकाशान्तोऽप्रतिघातः । तेन परेण वशीकारेण चित्तं लब्धस्थितिकमिति ज्ञात्वा स्थित्युपायानुष्ठानादुपरमतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

४० । कथित उपायैर द्वारा चित्तेर शुद्धि हईले योगिगण शूक्तविषये परमाणुपर्यास्तुओ शूल विषये परममहत् पुरुषादिपर्यास्तु शीघ्र ईच्छानुसारै समाधि करिंते पाट्रेन ।

एवं चित्तस्थितेरुपाया उक्ताः । ज्ञापकश्च वशीकार उक्तः । सम्प्रति लब्धस्थितिकस्य चित्तस्य किं विषयः किं रूपश्च सम्प्रज्ञातो योगो भवत्यत उत्तरं पठति—

क्षीणवृत्तेरभिजातस्यैव मणेर्यहीदृग्रहणयाच्चेषु
तत्स्थितदञ्जनता समापत्तिः ॥ ४१ ॥

यथाऽभिजातस्य कुलीनस्यातिस्वच्छस्य स्फटिकमणेर्यपाकुसुमाद्युपरक्तस्य स्वरूपाभिभवेन रत्नाद्या-

कारता भवति, तथाभ्यासवैराग्याभ्यां क्षीणरजस्तमो
 वृत्तिकस्य चित्तमणेः स्थूलसूक्ष्मभृतात्मकग्राह्येण ग्रहणै-
 रिन्द्रियैर्गृहीता पूर्वीक्तास्मिताऽऽख्यपुरुषेण चोपरक्तस्य
 स्वरूपाभिभवेन या ग्राह्याकारताऽऽपत्तिः स संप्रज्ञातः ।
 पूर्वोक्त-वितर्क-विचारानन्दास्मिताऽनुगमाच्चतुर्विषयकः
 प्रत्येतव्यः । अत्र सूत्रेऽर्थक्रमबलात्पाठं भङ्क्त्वा ग्राह्य-
 ग्रहणगृहीतपु तदुपरक्तस्य चित्तस्य तदज्ञनता स्वरूप-
 परित्यागेन तद्रूपता तस्याः सम्यगापत्तिरिति व्याख्ये-
 यम् । स्थूलसूक्ष्मक्रमेणैव चित्तस्य ग्रहीतुपरागात् ।
 तत्स्थेति भिन्नं पदम् । अविभक्तिकं स्यान्तं कृत्वा
 क्षीणवृत्तेः तत्स्थस्येति योज्यम् । यद्वा तत्स्थं च
 तदज्ञनं च तस्य भावस्तत्ता । क्षीणवृत्तेस्तया समापत्ति-
 रित्यर्थः ॥ ४१ ॥

४१ । जपाकूसुमादिव सन्निधाने सच्छफटिकादिव येषाम् सेहै
 सेहै वर्णे परिणति इत्य, चित्तेवञ्च सेहैरूप विषयास्तत्र ज्ञानरहित
 इहैना प्रकृष इन्द्रियञ्च विषयाकार धावणके समाधि बले ।

सेयं संप्रज्ञाताख्या समापत्तिः पुनरवान्तरभेदा-
 च्चतुर्धा भवति । सवितर्का, निर्वितर्का, सविचारा,
 निर्विचारा, चेति । तत्र सवितर्कायाः स्वरूपमाह—

तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा
सवितर्का ॥ ४२ ॥

तत्र तासु समापत्तिषु मध्ये सवितर्का समापत्ति-
रिषा ज्ञेया । तथा हि—गौरित्युक्ते शब्दार्थज्ञानानि
श्रीण्यभिन्नानि भासन्ते । तत्र गौरिति शब्द इत्येको
विकल्पः, अयं हि गौरित्युपात्तयोरर्थज्ञानयोः शब्दा-
भेदविषयकः । तथा गौरित्यर्थ इत्येको विकल्पः,
तत्र गौरित्युपात्तयोः शब्दज्ञानयोरर्थाभेदविषयकः ।
एवं गौरिति ज्ञानमित्येको विकल्पः, अयं तु गौरि-
त्युपात्तयोः शब्दार्थयोर्ज्ञानाभेदगोचरः । त एते विकल्पाः,
असदभेदगोचरत्वात् । एवं घटः-पट इत्यादयो विकल्पा
ज्ञेयाः । तत्र शब्दज्ञानाभ्यासभेदेन विकल्पिते स्थूले
गवादृशे समाहितचिन्तास्य योगिनः समाधिजन्य-
साक्षात्कारी यथा कल्पितार्थमेव गृह्णाति तथा सा
समाधिप्रज्ञा शब्दार्थज्ञानानां विकल्पैः संकीर्णा तैस्तुल्या
भवति विकल्पत्वाविशेषात् सा सङ्कीर्णा सवितर्का
समापत्तिरित्यर्थः ॥ ४२ ॥

४२ । शून्य विषये सवितर्कं ७ निर्विकृतर्कं एवै द्वै प्रकारं समाधि
इहेयां थाके, सवितर्कं समाधिते शक, अर्थ ७ ज्ञान ईहारा परम्पर
सङ्कीर्णभावे भासमान इय ।

निर्वितर्कामाह—

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा
निर्वितर्का ॥ ४३ ॥

गवादिशब्दानां शक्तिरूपः सङ्केतो विकल्पितार्थेष्वेव लोके गृह्यते तस्य स्मृत्या शब्दज्ञानं परार्थानुमितिश्च विकल्प एव जायते । तथा च श्रुते वाऽनुमिते वाऽर्थे श्रुत्यनुमितिरूपविकल्पमूला समापत्तिः सवितर्का भवति स्मृतिपरिशुद्धौ सत्यामर्थमात्रतात्पर्यवता चित्तेनार्थमात्राध्यासात्सङ्केतस्मृतेस्त्यागे सति तत्कार्यस्य विकल्पस्य त्यागात्समाधिप्रज्ञा स्वोयं ग्राहकत्वं प्रज्ञारूपं यत्तेन शून्येव भूत्वाऽर्थमात्रनिर्भासादविकल्पितार्थरूपं यद्ग्राह्यं तत् स्वरूपेणैव निर्भास्यमाना निर्वितर्का समापत्तिरित्यर्थः । तत्र सवितर्कसाक्षात्कारो यस्तदपरं प्रत्यक्षं विकल्पत्वात्, निर्वितर्कप्रत्यक्षं तु परं सत्यार्थविषयत्वात् । स च सत्यार्थो गोघटाटिरवयवौ ज्ञेयः । अत्र परमाणुपुञ्जातिरिक्तोऽवयवो नास्तौति बौद्धमतमाशङ्क्य महानेको घट इत्यबाधितानुभवादस्ति, स चास्माकं मते भूतसूक्ष्मरूपाणां परमाणूनां परिणामः । तस्य च स्वीपादानेन भेदाभेदात्मकं तादात्म्यमिति भाष्ये साधितम् ॥ ४३ ॥

४७ । यदि शब्देर ऽ अर्थेन श्रुति विनूय इहेन केवलमात्र
धेन वञ्चै चिन्ते वर्तमान थाके तवे से अवश्याके निर्विर्तर्क समाधि.
बले ।

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्म- विषया व्याख्याता ॥ ४४ ॥

स्थूलपरिणामघटादिषु उपादानत्वेनानुगता ये
परमाणवः पञ्चतन्मात्राणां विकारा भूतरूपेण संस्थिताः
सूक्ष्मास्तेषु विषयेषु स्वीयकार्यकारणदेशकालनाना-
विशेषणविशिष्टेषु स्ववाचकशब्दज्ञानाभ्यासभेदेन विक-
ल्पितेषु या समापत्तिः सा सविचारेत्युच्यते । तेष्वेव
सर्वविशेषणशून्येष्वर्थमात्रेषु परमाणुषु या समापत्तिः
सा निर्विचारा । सा खलु सत्यार्थमात्रस्वरूपा समाधि-
प्रज्ञा स्वरूपशून्येव निर्भासते । तथा च स्थूलगोचरया
सवितर्कया निर्वितर्कया च व्याख्यातया सूक्ष्मविषया
सविचारा निर्विचारा च व्याख्याता भवतीत्यर्थः ॥४४॥

४४ । पूर्वोक्त सवितर्क ऽ निर्वितर्क निर्णयैर द्वारा, सूक्ष्म
विषयक सविचारऽ निर्विचार.समाधि ऽ निर्णित इहेन एहेरूप बुक्तिते
इहेवे ।

ननु किमस्याः ग्राह्यसमापत्तेः परमाणुष्वेवावसानं,
नेत्याह—

सूक्ष्मावेषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ॥ ४५ ॥

अस्याः समापत्तेः सूक्ष्मविषयत्वमलिङ्गे प्रधाने
पर्यवस्यति । तथा हि—पार्थिवः परमाणुर्गन्धतन्मात्रा-
दितरतन्मात्राङ्गकाज्जायते । आप्यसु गन्धतन्मात्रवर्जि-
ताद्रसतन्मात्रादितरतन्मात्राङ्गकात् । तैजससु गन्धरस-
द्वयवर्जिताद्रूपतन्मात्रादितरद्वयाङ्गकात् । वायव्यसु
पूर्वहीनात्स्पर्शतन्मात्राच्छब्दतन्मात्राङ्गकात् । नभसः
परमाणुस्वेकस्मादेव शब्दतन्मात्राज्जायत इति प्रक्रिया ।
अतो विकारेभ्यः परमाणुभ्य उपादानानि पञ्च तन्मा-
त्राणि सूक्ष्माणि, तेभ्योऽप्यहङ्कारः सूक्ष्मः, तस्मादपि
महान्, महतोऽपि प्रधानं, तद्विलयं न गच्छतीत्य-
लिङ्गमुच्यते । ततः परं सूक्ष्ममुपादानं नास्ति पुरुषस्य
सत्त्वेऽप्यनुपादानत्वात् । पुरुषो हि भोगापवर्गार्थी सन्
पुरुषार्थनिमित्तके सर्गे निमित्तमात्रं भवति । तस्मात्
सूक्ष्मग्राह्यसमापत्तिः प्रधानपर्यन्तेति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

४६-। पूर्वोक्त सविद्या ७ निर्दिष्टार समाधिर विषय सूक्ष्म
हेतुनि हहेते शेष सीमा, प्रकृतिपर्याप्त बुद्धिते हहेते ।

एवं स्थूले सूक्ष्मे च ग्राह्ये चतस्रः समापत्तय उक्ताः,
संप्रति तासां संप्रज्ञातत्वमुपसंहरति—

ता एव सबीजः समाधिः ॥ ४६ ॥

ग्रहणग्रहीत्रोरपि सविकल्पत्वनिर्विकल्पत्वभेदेन सा-
नन्दा, आनन्दमात्रा, सास्मिता, अस्मिता चेति चतस्रः
समापत्तयो भवन्ति, उक्तन्यायसाम्यात् । एवमष्टसमा-
पत्तयो यास्ता एव सबीजः समाधिः संप्रज्ञातः । विवेक-
ख्यात्यभावेन बन्धबीजसत्त्वात् सबीजत्वं द्रष्टव्यम् ॥ ४६ ॥

४७ । पूर्वकथित मवितर्क, निर्वितर्क, मविचार ७ निर्विचार एते
चतुर्विध समाधिके सबीज अर्थात् सम्प्रज्ञात समाधि (योग) बले ।

तत्र निर्विचारसमापत्तेः फलतोऽतिशयमाह—

निर्विचारवैशारद्योऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥

रजस्तमोमलापेतस्य बुद्धिसत्त्वस्य स्वच्छस्थितिरूप-
वृत्तिप्रवाहः . प्रधानान्तसूक्ष्मग्राह्यगोचरः यः सोऽयं
निर्विचारसमाधिवैशारद्यं, तस्मिन् सत्यक्रमेण परमा-
ख्यादिप्रधानान्ततत्त्वसमूहालम्बनः स्वात्मनिष्ठोऽध्यात्म-
प्रसादो भवतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

४९ । निर्विचार समाधिव सच्छता अनिले चित्ते क्लेश शून्य इहेरा
निर्गल स्थिति प्रवाहेर सञ्जायना इय, अर्थात् असम्प्रज्ञात समाधिर
उपक्रम ज्ञये ।

स्य प्रसादस्य योगिसम्भतां संज्ञामाह—

ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥

तत्र वैशारद्ये सति या प्रज्ञा निर्विचारा समाधि-
जन्या तस्य ऋतम्भरेति संज्ञा भवति । ऋतमविकल्पितं
सत्यं विभर्त्तीति व्युत्पत्तेरित्यर्थः ॥ ४८ ॥

४८ । कथित समाधि हईते चिद्धेर नैर्गला जन्मिले ये ज्ञान
हय ताहाके अतुष्टरा प्रज्ञा बले ।

तस्याः क्लृप्तप्रमाणेभ्यो विषयताविशेषमाह—

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया
विशेषार्थत्वात् ॥ ४९ ॥

गवादिशब्दानां गोत्वादिसामान्ये शक्तिः न व्यक्ति-
विशेषेषु, तेषामानन्त्येनाशक्यग्रहत्वात् । एवं व्याप्तिरपि
वह्नित्वादिसामान्यं गृह्यते । अतः श्रुतानुमानप्रज्ञयोः
सामान्यं वस्तुविषयः । तथा हि लोके शब्दलिङ्गज्ञाना-
नन्तरं गोवह्नादिवस्तुमात्रं ज्ञायते न व्यक्तिविशेष इति
स्वसाक्षिकमेतत् । ऐन्द्रियिकप्रत्यक्षं यद्यपि गोपटादि-
विशेषविषयं तथाऽपि सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टवस्तुविशेषः
समाधिप्रज्ञाया असाधारणो विषयः । न च सूक्ष्मादिषु
श्रुतानुमानप्रकाशितेषु प्रसरन्ती समाधिप्रज्ञा, कथं स्व-

मूलश्रुतानुमानागोचरविशेषगोचरा स्यादिति वाच्यम् ?
बुद्धेः स्वतः सर्वग्रहणशक्तत्वात् । बुद्धिसत्त्वं हि प्रकाश-
स्वभावं सर्वार्थग्रहणसमर्थमपि तमसाऽऽवृतं सद् मान-
मपेक्ष्याल्पविषयं भवति । यदा तु समाधिना विगत-
तमःपटलं सर्वतः प्रकाशमानमतिक्रान्तमानमर्थ्यादं
भवति तदा प्रकाशानाख्यात् किं नामागोचरः स्यात् ।
तस्मात् समाधिप्रज्ञा विशेषार्थगोचरत्वाद् मानान्तर-
विषयादन्यविषयेत्यर्थः । तदुक्तम्—

“प्रज्ञाप्रासादमारुह्य ह्यशोच्यः शोचतो जनान् ।

भूमिष्ठानिव शैलस्थः सर्वान् प्राज्ञोऽनुशोचति ॥” इति ।

जनान् समाधिशून्यान् मानभृत्यानित्यर्थः ॥४९॥

४९। সেই ধাতুল্পরাপ্রজ্ঞাবিশেষ অর্থাৎ তদ্ব্যক্তিরূপ অসা-
ধারণ ধর্মকে বিষয় করে, অতএব ইহার বিষয় ঐতীহুমান জ্ঞানের
বিষয় হইতে পৃথক্ বলা যায় ।

নন্দনাदिना शब्दादिविषयभोगसंस्कारेणातिबली-
यसाऽभिहृता समाधिप्रज्ञा न स्थितिं लभत इत्यत
प्राह—

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ॥ ५० ॥

निर्विचारसमाधिप्रज्ञाजन्यः संस्कारो व्यथान-

निरोधे सति सर्वस्य प्रज्ञातज्जसंस्कारप्रवाहस्य निरोधा-
दवसिताधिकारत्वेन चित्तस्य कल्याभावात् “नैमित्ता-
पाये नैमित्तिकापाय” इति न्यायेन निर्बीजः समाधि-
भवति । तदुक्तम्—

“आगमेनानुमानेन ध्यानाभ्यासरसेन च ।

त्रिधा प्रकल्पयन् प्रज्ञां लभते योगमुत्तमम् ॥” इति ।

श्रवणेन, मननेन, पुरुषमात्रध्यानाभ्यासो धर्म-
मेघाख्यः तद्रसेन परवैराग्येण प्रज्ञाप्रसादात्मना,
पुरुषं साक्षात्कुर्वन्निर्बीजं योगं लभत इत्यर्थः । काल-
क्रमेण निर्बीजनिरोधसंस्कारप्रचये सति स्वप्रकृतौ चित्तं
लीयते हेत्वभावात् । कृत्यशेषलक्षणाधिकारो हि
चित्तस्य स्थितिहेतुः । न हि कृतभोगविवेकख्यातिन-
श्चित्तस्य कृत्यशेषोऽस्ति । तस्माच्चित्तस्य प्रलये पुरुषः
स्वरूपमात्रप्रतिष्ठः केवलो मुक्त इति सिद्धम् ॥ ५१ ॥

इति समाधिपादः ॥ १ ॥

८१ । सम्प्रज्ञात समाधिप्रज्ञा एवं तज्जगत् संस्कार मात्रेण
सम्पूर्ण निवृत्ति जन्मिणे निर्वीज अर्थात् अवलम्बनशून्य असम्प्रज्ञात
समाधि उपपन्न इत्यत्र, ताहाकेहे मुक्ति बले ।

साधनपादः ।

पूर्वस्मिन् पादे योगसुहिष्य लक्षणमुक्त्वा वृत्ती-
र्निरूप्य तन्निरोधोपायाभ्यासवैराग्ये प्रतिपाद्य चित्त-
स्थित्युपायान् काञ्चिदुक्त्वा द्विविधो योगः सावान्तरभेदः
प्रतिपादितः । तत्राभ्यासवैराग्ये चित्तशुद्धिसाध्ये इति
मत्वा तस्य शुद्धिहेतुमादौ क्रियायोगमाह—

तपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥ १

पूर्वपादोक्तस्य योगस्यास्मिन् पादे साधनानुच्यन्त
इत्यनयोः पादयोः सङ्गतिः । ब्रह्मचर्यगुरुसेवासत्य-
वचनकाष्ठमीनाकारमीन-स्वाश्रमधर्मद्वन्द्वसहनमिताश-
नादिकं तपः । न कायशोषः, धातुवैषम्ये योगविघ्ना-
तात् । स्वाध्यायः प्रणवश्रीरुद्रपुरुषसूक्तादीनां पवित्राणां
जपो, मोक्षशास्त्राध्ययनं च । फलाभिसन्धिं विना
कृतानां कर्मणां परमगुरावीश्वरे समर्पणमीश्वरप्रणि-
धानम् । तानि क्रियारूपो योगो योगसाधनत्वा-
दित्यर्थः ॥ १ ॥

१ । तपश्च, स्वाध्याय (प्रणवादि जप ७ मोक्ष शास्त्राध्ययन)
७ जेश्वरे कृत मन्त्र कर्मण अर्पण करारके क्रियायोग बले ।

क्रियायोगस्य फलमाह—

समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥ २ ॥

निबिडेषु क्लेशेषु सत्सु समाधिर्न सिध्यति । तस्मात् क्रियायोगः क्लेशान् तनूकृत्य समाधिं भावयति । तनूकरणं क्लेशानां सदोद्भवतां कादाचित्क उद्भवः । भावनं समाधेरुत्पादनम् । तदर्थः फलं यस्य स तथोक्तः । क्रियायोगेन क्लेशच्छिद्रेषु लब्धावसरः समाधिः विवेकख्यातिमुत्पाद्य सवासनक्लेशान् दहतीति भावः ॥ २ ॥

२ । उक्तं तिन प्रकार क्रियायोग (अविद्या प्रकृति पञ्चविध) क्लेशके प्रसवशक्तिरहित अर्थात् अत्यन्त दुर्बल करिशा समाधिर जनक हय ।

अथ क्लेशाः कीदृशाः कियन्तो वेत्यत आह—

अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः

पञ्चक्लेशाः ॥ ३ ॥

क्लिश्यन्ति कर्मतत्फलप्रवर्त्तकाः सन्तः पुरुषं दुःखाकुर्वन्तीति क्लेशाः ते च पञ्चेत्यर्थः ॥ ३ ॥

३ । अविद्या, अस्मिता, राग, द्वेष ও অভিনিवेश এই পাঁচ प्रकार মনোধর্মের নাম ক্লেশ । ইহারা ধর্ম ও অধর্মরূপ কর্ম জন্মায় সুতরাং সুখ ও দুঃখের ভোগ হইয়া থাকে ।

তত্র চতুর্ণামবিদ্যা কার্যত্বেনাবিদ্যাঃ স্মত্বমাহ—
 • অবিদ্যা চৈত্রমুত্তরেণাং প্রসুপ্ততনুবিচ্ছিন্নো-
 দারাণাম্ ॥ ৪ ॥

উত্তরেণামস্মিতাদীনামবিদ্যাচৈত্রং প্রসবভূমিঃ ।
 তেষামবান্তরভেদমাহ, প্রসুপ্তেতি—প্রসুপ্তাঃ, তনবো,
 বিচ্ছিন্না, উদারাঃ, চ তেষাম্ । তত্র বিদেহপ্রকৃতি-
 লয়ানাং যোগিনাং ক্লেশাঃ প্রসুপ্তাঃ বিবেকত্বাভাবেনা-
 দগ্ধতয়া শক্তিরূপেণাবস্থানাৎ অত এবান্তে পুনরুজ্জ-
 বন্তি । ক্রিয়াযোগিনাং তনবঃ । বিষয়সঙ্কিনাং বিচ্ছিন্না,
 উদারাশ্চ ভবন্তি । যথা চৈত্রস্য যस्याং রাগস্তত্র ক্রোধো
 বিচ্ছিন্নো রাগঃ উদারঃ । एवं যত্র ক্রোধ উদারস্তত্র
 রাগো বিচ্ছিন্নঃ, কালেনোদারো ভূত্বা পুরুষপশুং ক্লেশ-
 যতি । এতে ক্লেশা অবিদ্যামূলাঃ । তस्याঃ পুরুষা-
 পরোদ্ধত্বাত্যা নিবৃত্তৌ নিবর্ত্তন্তে । যথা জীবন্তু ক্তস্য
 ক্লেশাঃ স্ত্রীণা ইতি পশুমী ক্লেশানাং মবস্থা দ্রষ্টব্য্যা ॥৪

৪ । উক্ত ক্লেশপঞ্চকের মধ্যে অবিদ্যা পরবর্ত্তী অস্মিতাদি
 ক্লেশের ক্ষেত্র অর্থাৎ উৎপত্তিস্থল (মূল কারণ) । অস্মিতা, রাগ,
 হেষ্ণ ও অভিনিবেশ ইহারা প্রত্যেকে অসুপ্ত, তনুবিচ্ছিন্ন ও উদার
 এই চারিভাগে বিভক্ত ।

तत्त्वविद्यारूपमाह—

अनित्याऽशुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचि-
सुखात्मख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥

अतस्मिंस्तद्बुद्धिरित्यर्थः । अमरा देवा इत्यनित्येषु
नित्यत्वभ्रान्त्या देवत्वार्थं कर्म कृत्वा बध्यन्ते । एवम-
शुची स्त्रीकाये शुचित्वभ्रान्त्या बध्यन्ते । तदुक्तं भगवता
वेदव्यासेन—

“स्थानाद्बीजादुपष्टम्भान्निष्पन्दाग्निधनादपि ।

कायमाधेयशौचत्वात्पण्डिता ह्यशुचिं विदुः ॥” इति ।

विरमूत्रसङ्कुलं मातुरुदरं स्थानं, शुक्रशोणितं बीजम्,
अन्नपरिणामश्लेष्मादिरुपष्टम्भः, सर्वद्वारैर्मलानां स्रवणं
निष्पन्दः, निधनं मरणं, तेन हि त्रयोत्रियकायोऽप्यत्यन्ता-
शुचिर्भवति । आधेयशौचत्वं स्नानानुलेपनादिना शुचि-
त्वापादनं, तथा परिणामदुःखे भोगे सुखत्वभ्रान्तिः ।
अनात्मनि बुद्ध्यादावात्मत्वख्यातिः । अविद्या तत्त्वविद्या-
विरोधिनीत्यर्थः । यद्यपि शुक्तिरूप्याद्यविद्याः सन्ति
तथाऽपीयं चतुर्विधैवाविद्या बन्धमूलमिति भावः ॥ ५ ॥

५ । अनित्य वस्तुते नित्यज्ञान, अशुचिते शुचिज्ञान, दुःखे
सुखज्ञान ७ अनात्मान् आत्मज्ञानके अविद्या अर्थात् अज्ञान बले ।

८ । ये बाङ्गि दुःखं अनुभव करिशाछे ताहार दुःखं अवन-
पूर्सक दुःखं अथवा दुःखेन कारणे ये क्रोधं हय ताहाके ह्येस बले ।

स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽ-

भिनिवेशः ॥ ६ ॥

विदुषो मूर्खस्य वा जन्तुमात्रस्य यो मरणवासः
सोऽभिनिवेशः । यथा मूर्खस्याहं सदा स्यामिति रूढ-
वासः तथा विदुषोऽपि रूढो दृश्यते । यतः स्वरसवाही
सः पूर्वजन्मस्वसक्तस्मरणदुःखानुभवजन्यवासनासङ्घः स्व-
रसः । तेन वहति प्रवहतीति स्वरसवाही । अनेन
भवेन देहातिरिक्तात्मा भाष्ये प्रसङ्गाद्दर्शितः । दृश्यते
हि जातमात्रस्य बालस्य मरणाद्भयं तच्च पूर्वमरण-
स्मरणं विनाऽनुपपन्नमिति । एते चाविद्याऽऽदयः पञ्च,
क्रमेण तमो, मोही, महामोहः, तामिस्रः, अन्धता-
मिस्रः, इत्युच्यन्ते । तत्राव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चतन्मात्रे-
ष्वष्टस्वनात्मस्वात्मबुद्धिरविद्या तमः, अणिमाद्यष्टैश्वर्येषु
अणुरस्मि महानस्मीति तादात्म्यं मोहः, तेन दिव्या-
दिव्यभेदेन शब्दादिदशविषयेषु रागो महामोहः, कुत-
श्चिदैश्वर्यविघाते तन्निमित्तकदशविषयभोगान्नामे सत्य-
ष्टादशेष्टविघातके द्वेषस्तामिस्रः, एतेषामेवाष्टादशाना-

মিষ্টানাং নাশাঙ্ঘ্যমম্ব্যতামিস্ত্র, ইতি। তথা চ সাংখ্য-
কারিকা—

ভেদস্তমসৌঃশ্চবিধৌ মোহস্য চ দঃশ্চবিধৌ মহামোহঃ ।
তামিস্ত্রৌঃশ্চাদঃশ্চা তথা ভবত্যম্ব্যতামিস্ত্রঃ ॥ ইতি ॥ ১৫ ॥

৯। বাব বার মরণতঃখ ভোগ করায় চিত্তে পূর্ক পূর্ক জন্মের
মরণতঃখ অনুভব বশতঃ জ্ঞানী বা অজ্ঞানী সাধাবণেব যে মরণ
ভয় হয় তাহাকে অভিনিবেশ নামক ক্লেশ বলে।

তে চ পশ্চ ক্লেশা দ্বিবিধাঃ । পুরুষখ্যাতিয়া দঃশ্চাঃ
সংস্কাররূপাঃ সূক্ষ্মাঃ, ক্রিয়ায়োগিন মৈত্র্যাদিभावना-
রূপপরিকর্মणा च तनूकताः स्थूना, इति। तत्र
सूक्ष्माणां हानोपायमाह—

ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥

चित्तस्य कृतकृत्यस्यास्मितायां स्वप्रकृती प्रलयः
प्रतिप्रसवः तेन हेयाः सूक्ष्माः ते क्लेशाः । धर्मिणाशा-
देव तद्धर्माणां संस्काराणां नाश इत्यर्थः ॥ १० ॥

১০। পুরুষেব ভোগ ও মোক্ষ জন্মাইয়া কৃতকৃত্যচিত্ত প্রতি
লোমপরিণামে নিজকারণ অস্থিতায় লীন হইলে সংস্কাররূপ সূক্ষ্ম
ক্লেশ নষ্ট হয়।

स्थूलानां हानापायमाह—

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥

याः क्रियायोगेन विरलाः क्लेशवृत्तयः स्थूलाः सुख-
दुःखमोहात्मिकाः, ताः पुरुषध्यानेनैव हातव्या इत्यर्थः ।
यथा लोके वस्त्रस्यातिस्थूली मलः प्रक्षालनेनैवादौ
शोध्यते । पश्चाद्विरलः क्षारसंयोगादिना । मलवासना
तु वस्त्रनाशेनैव नश्यति । तथा क्रियायोगेनाति-
निविद्धाः क्लेशा विरला भवन्ति । विरलास्तु ध्यानेन
तनूकताः । सूक्ष्मास्तु चित्तनाशेन नश्यन्तीति भावः ॥११

११ । कथित क्लेश पक्षकेर वृत्ति अर्थात् सूखदुःखादि आकारेर
प्रतिगाम ओ मोहश्चरूप स्थूल वृत्तिमकल एकमात्र ध्यान द्वारा
तिरोहित इय ।

क्लेशान्निरूप्य, ननु कथं तेषां क्लेशत्वमित्याशङ्क्य
कर्मतत्फलमूलत्वेन बन्धकत्वात्तेषां क्लेशत्वमित्याह—

क्लेशमूलः कर्माश्रयो दृष्टादृष्टजन्म-

वेदनैयः ॥ १२ ॥

अत्र त्रिभिः पदैः क्रमेण कर्मणो हेतुस्वरूप कार्याण्यु-
च्यन्ते । आश्रिते सांसारिकाः पुरुषा अस्मिन्नित्याश्रयः

कर्मणां, धर्माधर्मरूपः संस्कारः । क्लेशाः कामक्रोधा-
 दयो मूलमस्येति क्लेशमूलः । स च द्विविधः दृष्ट-
 जन्मवेदनीयः, अदृष्टजन्मवेदनीयश्चेति । येन देहेन
 कर्म कृतं तद् दृष्टं जन्म, तेनैव देहेन भोक्तव्यं प्रायः ।
 यथा नन्दीश्वरो बाल एव मनुष्यदेहेन तीव्रसंवेगेन
 मन्त्रतपःसमाधिभिरीश्वराराधनं कृत्वा सद्य एव
 देवत्वजातिं, दीर्घमायुः, दिव्यभोगांश्च लब्धवान् । तथा
 विश्वामित्रो जात्यायुषी लब्धवान् । तथा भीत-
 व्याधितकृपणविश्वस्तमहाऽनुभावेषु कृतोऽपराधः सद्य
 एव पच्यते । यथा नहुषस्य महर्ष्यपराधेन सद्यः सर्पत्व-
 मभवत् । द्वितीयस्तु जन्मान्तरभोग्यस्वर्गनरकादिहेतुः
 कर्माशयः ह्युत्थः ॥ १२ ॥

१२ । धर्माधर्मरूप कर्माशय क्लेशमूलक अर्थात् क्लेश थाकिब्लेई
 उहारां फल प्रदान करिते पावे, उहारा वर्द्धमान जन्मे अथवा
 भविष्यात् जन्मे फल प्रदान करिग्रा थाके ।

अयं क्षीणक्लेशानां नास्तीति विशेषमाह—

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥ १३ ॥

क्लेशरूपे मूले सत्येव कर्मणो विपाकः फलं भवति ।
 न ह्यक्लेशो भुङ्क्ते । न ह्यकामस्य कश्चिदपि कर्मजे

फले सुखबुद्धिरस्ति । न ह्यनुद्देशः शोचति । अतो विवेकस्थ्यात्पद्मिदग्धेषु क्लेशेषु कर्मबीजं वितुषत्रीत्यादि-
वत् न फलं प्रसूते । स विपाकस्त्रिविधः । जातिर्जन्म-
देवत्वादिर्वा, आयुश्चिरकालं देहप्राणयोर्योगः, इन्द्रियै-
र्विषयानुभवो भोग, इति । तत्र भोगो मुख्यः, जात्या-
युषी तच्छेष, इति विभागः । तत्रैकस्मिन् देहे विचित्र-
भोगदर्शनादनेकानि कर्माणि मरणकालाभिव्यक्तानि
एकं जन्मारभन्त इत्येकभविकः कर्माशय उच्यते ।
तस्य क्वचिज्जातिः, क्व चिदायुः, क्व चिद्भोगः, क्व चिद्द-
हयं, क्व चिन्नयम्, इति फलवैचित्र्यं ज्ञेयम् । तदुक्तं
भगवता—“गहना कर्मणो गतिः” इति । विस्तरस्तु
भाष्ये द्रष्टव्यः ॥ १३ ॥

१०। अविद्या प्रकृति क्लेशपक्षक थाकिबेहे धर्माधर्मरूप
कर्मभयैर परिणाम जन्म, आयु ओ भोग इहेया थाके ।

अधुना जात्यादीनां हेयत्वायं फलमाह—

ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्य-

हेतुत्वात् ॥ १४ ॥

ते जन्मायुर्भोगाः । पुण्यहेतुकाः सुखफलाः अपुण्यं
पापं तद्हेतुका दुःखफला । अत्र भोगो विषयानुभवः ।

मिश्नास्तु—‘सुखदुःखानुभवो भोगः तस्य कर्मतया साध्य-
त्वेन सुखदुःखे फले गमनस्येव ग्रामः’ इत्याहुः ॥ १४ ॥

१४। जन्म, आयु ७ भोग ईश्वरा प्रणोर द्वारा सम्पादित
इहेने दुःखर कारण हर।

ननु ते दुःखफला हेया भवन्तु सुखफलास्तु कथं
हेया इत्यत आह—

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च
दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥

परिणामोऽन्यथाभावः । तापो वर्त्तमानः । संस्कारो
भूतः । एतान्येव दुःखानि तैरिति विग्रहः । तथा
हि—विषयसुखभोगात्कामानलो वर्द्धते । वृद्धौ सत्यां
काम्यालाभे दुःखमवश्यं भावि । लाभेऽपि कुतश्चिद्भोग
सङ्कोचे दुःखम् । सङ्कोचके द्वेषः । ततः कामद्वेषाभ्यां
प्रापोपचयाद् दुःखम् । असङ्कोचे व्याधिः पापञ्च ।
ततो दुःखमेवं भोगस्य परिणामदुःखता । तथा सुख-
भोगकाले विषयनाशभीत्या दुःखं वर्त्तते । नाशके
द्वेषाच्च तापोऽस्तीति तापदुःखता भोगस्य । तथा सुख-
भोगनाशे संस्कारो भवति तेन स्मृत्या रागे सति पुण्या-
पुण्योपचयात्सुखदुःखभोगः पुनः संस्कार इत्यनन्ता

दुःखसन्ततिः यदि भोगनाशे संस्कारो न स्यात् तदा न दुःखसन्ततिः । भवत्येव तु संस्कारे द्विवि मंस्कार-दुःखता । इमानि दुःखानि विवेकिनोऽक्षिपात्रकल्पस्य योगिन उद्देजकानि, न तु कठिनचित्तानां कर्मिणाम् । यथाऽक्षिपात्रं मृदुकल्पः ऊर्णातन्तुरपि उद्देजयति नान्य-मवयवम् । तस्माद्विवेकिनः सर्वमेव भोगसाधनं विष-मिश्रान्नवद्दुःखमेव परिणामतापसंस्कारदुःखैर्योगाद् गुण-वृत्तिविरोधाच्च । गुणाश्चित्तात्मना परिणतानि सत्त्व-रजस्तमांसि तेषां वृत्तयः सुखदुःखमोहाः, तासां विरोधः परस्परमभिभाव्याभिभावकत्वं तस्मादित्यर्थः । चलं हि गुणवृत्तं तत्र चित्ते या गुणवृत्तिराविर्भवति धर्मो-द्भवात्मा पुनरधर्मोद्भवाद्धर्माभिभवे सति तिरो भवति । दुःखत्वं स्वाभाविकं स्वस्याः स्फुटयति स्वभावतो दुःख-रूपैव सुखवृत्तिः दुःखात्मकरजोमिश्रसत्त्वपरिणामत्वात् किन्तु स्वकाले सत्त्वप्राधान्यात्तस्याः दुःखत्वमस्फुटं रजसः सत्त्वतिरोभावे सति स्फुटेयमिति सुखदुःखयो-र्भेदव्यपदेशः । एतेन सुखस्य मोहत्वं व्याख्यातम् । अतो गुणपरिणामात्मकं सर्वमेव जगद्दुःखमोहात्मकं हेयमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

ভোগের পরিণাম ভাল নহে, ক্রমে তৃষ্ণার বৃদ্ধি হয় ; ভোগকালেও বিরোধীর প্রতি বিদেহ হয়, এবং ক্রমে ভোগসংস্কার বৃদ্ধি হইতে থাকে । চিত্তের সূত্র দুঃখ মোহস্বরূপ বৃত্তিসকল ও পরস্পর বিরোধী কিছুতেই শাস্তি নাই ।

তত্র যথা চিকিৎসাশাস্ত্রে রোগঃ, রোগহেতুঃ, আরোগ্যং, তদ্বৈতুরিতি চতুষ্টয়ং ব্যুত্পাদ্যং তথাঃস্মিন্চাপি শাস্ত্রে হৈয়ং, হৈয়হেতুঃ, মৌল্যঃ, তদ্বৈতুরিতি, চতুষ্টয়ং ব্যুত্পাদয়িতুং বিশিষ্ট্য হৈয়ং দর্শয়তি—

হৈয়ং দুঃখমনাগতম্ ॥ ১৬ ॥

অতীতস্য দুঃখস্য ভোগিন গতত্বাৎত্ৰুমানদুঃখস্য ভোগিনৈব জয়াৎনাগতমৈব দুঃখং হৈয়মিত্যর্থঃ ॥ ১৬ ॥

১৬। ভবিষ্যতে যে দুঃখ হইবে তাহাবই ভাগ করা বিধেয়, অর্থাৎ যাহাতে পরিণামে দুঃখ না হয় সেরূপ চেষ্টা করিবে ।

হৈয়হেতুমাহ—

দ্রষ্টৃদৃশ্যযোঃ সংযোগো হৈয়হেতুঃ ॥ ১৭ ॥

দ্রষ্টা চিদ্রূপঃ পুরুষো বুদ্ধিস্বস্বচ্ছায়াঃস্বকদর্শন-
বান্ । দৃশ্যং বুদ্ধিসত্ত্বম্ । তयोঃ সংযোগঃ স্বস্বামি-
भावः । বুদ্ধিসত্ত্বং হি বিবিধশব্দাद्याकारेणन्द्रियादि-
द्वारा परिणतं चिच्छायाऽऽपत्या पुरुषाभिदेन दृश्यमानं

सन्निधिमात्रेणायस्कान्तमणिवदुपकारकं स्वनिष्ठभोगा-
पवर्गौ पुरुषं दर्शयत् स्वं भवति पुरुषस्य स्वामिनः । सोऽ-
यमभेदभ्रान्तिरूपाविद्याकृतः पुरुषार्थाधीनस्थितिकः
संयोगो हेयस्य दुःखस्य हेतुरित्यर्थः ॥ १७ ॥

११ । पुरुष (आत्मा) ७ वृत्तिर (प्रकृतिर) मण्डोऽंग अर्थात्
पुरुष भोक्ता वृत्तिभोग्या एहेकूप मन्वक्ते मन्मारेण कारण ।

दृश्यं प्रपञ्चयति—

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं
भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥

प्रकाशशीलं सत्त्वम् । क्रियाशीलं रजः । स्थितिः
प्रकाशक्रिययोः प्रतिबन्धः तच्छीलं तमः । तत्र सत्त्वं
सृदुत्वात्तप्यम् । तापकं रजः । एवं सत्त्वरजसोस्तप्य-
तापकभावे सति मोहो भवति पुरुषस्य ममतयेति ।
तदिदं गुणत्रयं स्वस्वकार्यं मिथःसहायमविवेकि भोग्यं
विवेकित्यान्यं परस्परविभावकं परस्परान्नाङ्गिभावं
सुखप्रकाशलाघवदुःखक्रियोपष्टम्भमोहावरणगौरवकार्य-
लक्षणत्रयेभेदं स्वतः परस्परविभागाद् दुर्ज्ञानभेदं प्रधान-
शब्दवाच्यं भूतेन्द्रियात्मकम् । भूतानि स्थूलानि तन्मा-
त्राणि, इन्द्रियाणि ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दश, बुद्धयश्चकार-

ମନାସି ଶ୍ରୀଷ୍ୟନ୍ତଃକରଣାନି, ଆତ୍ମା ସ୍ଵାଭିନ୍ନଃ ପରି-
 ଣାମୋ यस୍ୟ ତନ୍ନୋଗାପବର୍ଗାର୍ଥେ ଭୋଗମୌଚ୍ଚପ୍ରଯୋଜକାଂ ଦୃଶ୍ୟ-
 ମିତ୍ୟର୍ଥଃ ॥ ୧୮

୧୮ । ମହା ଶ୍ରୀକ୍ଷେତ୍ରଃ ଓ ତମଃ ଏହି ଶୁଣଦ୍ଵୟକେ ଦୃଶ୍ୟ ବସ୍ତୁ, ମହେନ୍ଦ୍ର
 ସ୍ଵଭାବ ପ୍ରକାଶ, ରଞ୍ଜେନ୍ଦ୍ର ସ୍ଵଭାବ କ୍ରିୟା ଓ ତମେନ୍ଦ୍ର ସ୍ଵଭାବ ସ୍ଥିତି, ଭୂତରୂପେ
 ଓ ହୈହିରୂପେ ହିନ୍ଦୋଦେବୀ ପରିଣାମ ହସ୍ତ, ଓଠୁ ଦୃଶ୍ୟ ପୁରୁଷେର ଭୋଗ ଓ
 ଅପବର୍ଗ (ମୋକ୍ଷ) ସମ୍ପାଦନ କରେ ।

ଏତେଷାଂ ଗୁଣାନାଂ ପରିଣାମଂ ବିଭଜ୍ୟ ଦର୍ଶୟତି—

विशेषाऽविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि

गुणपर्वाणि ॥ ୧୯ ॥

विशिष्यन्त इति विशेषा व्यावृत्ताः षोडशविकाराः
 खवायुतेजोऽवबनयः स्थूलभूतानि पञ्च, ज्ञानकर्मेन्द्रि-
 याणि दश, मनः, चेत्येते षोडशविकारा एव न तत्त्वान्-
 त्तरप्रकृतयः एतेषां विकाराणां प्रकृतयो बुद्धेर्विकृतयः
 षडविशेषाः पञ्चतन्मात्राहङ्काराः । अहङ्कारात्पञ्चतन्मा-
 त्त्राणीति सांख्याः । अहङ्कारस्यानुजानि बुद्धेरपत्यानि
 तन्मात्राणीति योगाः । तत्र पञ्चतन्मात्राणि शब्दस्पर्श-
 रूपरसगन्धास्थानि स्थूलभूतानां प्रकृतयः । अहङ्कारः
 सत्त्वेन रजसा उभयेन ज्ञानकर्मेन्द्रियमनसां प्रकृतिः ।
 लयं गच्छतीति लिङ्गं तन्मात्रं महत्तत्त्वं, मात्रपदेन च

विशेषाऽविशेषाभ्यां वैलक्षण्यं द्योत्यते । तद्धि निर्विकल्प-
काऽध्यवसायात्मकं प्रधानस्याद्यकार्यम् । अलिङ्गं गुणानां
साम्यावस्थारूपं प्रधानम् । एतानि चत्वारि गुणानां
पर्वाणि परिणामाः गुणत्वं चेतनं प्रति शेषत्वं मन्तव्यम् १८

१८ । अङ्गैरुपरिणामात् अलिङ्गप्रकार, विशेष अर्थात् एकादश
इन्द्रियं ओ पञ्चमहाभूत, अविशेष पञ्चतन्मात्रं ओ अहकार लिङ्गमात्रं
महत्तत्त्वं ओ अलिङ्ग अर्थात् प्रधान ।

एवं दृश्यं निरूप्य द्रष्टारं निरूपयति —

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥ २० ॥

द्रष्टा पुरुषो दृशिमात्रश्चिन्मात्रो न ज्ञानादिधर्मकः ।
अतः शुद्धोऽपरिणाम्यपि प्रत्ययं बुद्धिवृत्तिमनुसृत्य पश्य-
तीति प्रत्ययानुपश्यः स्वस्य बुद्ध्याविवेकाद्वृत्तिभिरेकी-
भूतः शब्दादीन् पश्यतीत्यर्थः । तदुक्तं -- “वृत्तिसारूप्य-
मितरत्र” इति ॥ २० ॥

२० । पुरुष (आत्मा) ज्ञानस्वरूप स्वभावतः निष्कलं क्रियाशून्य ;
बुद्धिवृत्तिव आरोप इन्द्रियं सङ्गं वलिया प्रतिभात इत्य ।

एवं दृश्यद्रष्टारावुक्तौ तयोः शेषशेषित्वमाह—

तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥

दृश्यस्य भोग्यस्य स्वरूपं द्रष्टुरर्थमेव न स्वार्थम्
अचेतनत्वादित्यर्थः ॥ २१ ॥

২১। বুদ্ধি প্রকৃতি সমস্ত ভোগ্য জড়বর্গের স্বরূপ পুরুষার্থ হইলেও বুদ্ধিবৃত্তির আরোপ হওয়ায় সত্ত্বের আয় ভাসমান হয়।

ননু তর্হি দ্রষ্টুঃ প্রযোজনে নিষ্পত্তে সতি কৃত্যাভাবে-
দদৃশ্যং প্রধানং নির্য্যাপারং স্যাৎ তথা চাধুনা সংসারো
নোপলভ্যেতেত্যত আহ—

কৃতার্থং প্রতি নষ্টমপ্যনষ্টং তদন্য-

সাধারণত্বাৎ ॥ ২২ ॥

প্রধানমেকং পুরুষা অনন্তা ইতি স্থিতিঃ । “অজা-
মেকাম্” ইতি স্মৃতেঃ । তত্র প্রধানং যং পুরুষং প্রতি ভোগা-
পবর্গৌ কৃতবৎ স কৃতার্থঃ স্বামিত্বাৎ । যথা মৃত্যুনি
কৃতজয়েন স্বামী কৃতজয় ইত্যুচ্যতে । তদ্বচ্চ কৃতার্থং
মুক্তপুরুষং প্রতি নষ্টমদর্শনং গতমপি তদ্বশ্যমনষ্টং পুরুষা-
ন্তরসাধারণত্বাৎ । এতদুক্তং भवति पुरुषार्थी ह्यना-
गतावस्थः प्रधानस्य प्रवृत्तिहेतुः । तत्र कृतार्थं प्रति
प्रवर्त्तकाभावात्प्रधानस्याप्रवृत्तावपि अकृतार्थं प्रति मद्-
दाद्याकारेण प्रवृत्तिर्घटते । तथा चैकस्य मुक्तो सर्वेषां
मुक्तिप्रसङ्गो नास्तीति ॥ ২২ ॥

২২। মুক্ত পুরুষ সম্বন্ধে যদিও প্রধান (প্রকৃতি) কোন
কার্য্যই সম্পন্ন করে না, তথাপি তদ্বিত্ত বদ্ধ পুরুষের ভোগাপবর্গ
সম্পাদন করে, অতএব প্রধান অনিত্য নহে।

एवं दृश्यद्रष्टारौ व्याख्याय हेयहेतुं संयोगं निरूपयति—

स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः

संयोगः ॥ २३ ॥

स्वं दृश्यं तस्य शक्तिर्जडत्वेन दृश्यत्वयोग्यता ।
स्वामी तु पुरुषः, तस्य शक्तिश्चेतनत्वेन दृष्टृत्वयोग्यता
स्वरूपात्मिकैव । तयोः स्वस्वामिस्वरूपयोः शक्तयोः
विविधशब्दाद्याकारदृश्यबुद्धिस्वरूपस्योपलब्धिर्भोगः ।
स्वामिस्वरूपस्योपलब्धिरपवर्गः । तद्हेतुः संयोगः स्व-
स्वामिभावाख्यः । स एव द्रष्टृदृश्यभावो भोक्तृभोग्यभाव
इत्याख्यायते । यस्याभावे दृग्दृश्ययोः स्वरूपोपलब्धिर्न
भवति यद्भावे सा भवति, स संयोगः, कार्य्येषैव ज्ञेय
इत्युपदिष्टं भवति ॥ २३ ॥

३७ । कथित भोग्य भोक्तृ च सक्करूप संयोगदृष्ट ७ पुरुषेर
साक्षात्कारेण कारण । दृष्टेर साक्षात्कारके भोग ७ पुरुषेर
साक्षात्कारके शक्ति बने ।

एवं संयोगस्य स्वरूपं कार्य्यं चोक्त्वा कारणमाह—

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

भ्रान्तिज्ञानवासना संयोगस्य कारणमित्यर्थः ।
अहमिति दृग्दृश्ययोरमीदप्रत्ययो भ्रान्तिः । तद्वासना-

वाहितं चित्तं प्रलये लीनं प्रधानभावमुपगतं सर्गकाले
 पुरुषं प्रति स्वस्वेनेव जायते । तेन संयोगिनाधिवेकिनो
 बन्धो विवेकिनो मोक्षश्च भवति एतया ज्ञानादिवासना-
 विचित्रया चित्तवर्तिन्या अविद्यया समम् । ततो
 मद्भयंजालमिवानुविष्टं पुरुषपशुं स्वकर्मोपहितं दुःख-
 मुप्राप्तं त्यजन्तं, त्यक्तमुपाददानं, हातव्य एवानात्मन्य-
 हङ्कारममकारानुपातिनं जातं जातं बाह्याध्यात्मिको-
 भयनिमित्तास्त्रिपर्वाणस्तापा अनुप्लवन्ते ॥ २४ ॥

२४। ढेठतञ्जेर (पुरुषेण) सहित बुद्धिसंयोगेण प्रीति
 अविद्या अर्थां मिथ्याज्ञानजञ्ज अनादि संस्कारहे कारण ।

एवं हेयं तद्धेतुं चोपपाद्य हेयस्य हानं मोक्षं
 व्युत्पादयति—

तदभावात्संयोगाभावो हानं तद् दृशेः
 कैवल्यम् ॥ २५ ॥

तस्या अविद्यायाः अभावाद्विद्यया नाशान्तकार्यस्य
 बुद्धिपुरुषसंयोगस्य दुःखस्य हेयस्य हेतोरभावो विनाशो
 हानं यत्तदेव दृशेर्निःस्वमुक्तस्य कैवल्यमित्यर्थः ॥ २५ ॥

२५। आद्यज्ञानेण बाधो कथित अविद्यार विनाश इहेणे प्रीकृति
 पुरुषेण नस्योग अर्थां पूर्वीक सचक विनेवेण विनष्टे हेर ;
 ताहाके हान वा मुक्ति बने, ताहाहे पुरुषेण अरूपे अवधान ।

मोक्षसुखा तच्चेतुमाह—

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥

दृग्दृश्ययोर्भेदो विवेकस्तस्य ज्ञानं ख्यातिः ।
विप्लवो मिथ्याज्ञानम् । आदौ खल्वगमात्सामान्यतो
विवेकख्यातिरुदेति साऽनाद्यविद्यां न हन्ति, परीक्ष-
त्वात् । यदा सा मननेन स्थापिता सती सर्वतो
विरक्तेन पुरुषाभिमुखेन चित्तेन निरन्तरमभ्यस्यते
तदा ध्यानप्रकर्षपर्यन्तजा चित्प्रतिबिम्बवती साक्षात्कार-
रूपा सवासनमिथ्याज्ञानं निहन्त्यविप्लवा सती पर-
वैराग्यपूर्वकनिरोधेन संस्कारशेषस्य कृतकृत्यस्य प्रार-
ब्धावसाने आत्यन्तिकनिवृत्तिद्वारा भाविदुःखहानस्य
मोक्षस्योपाय इत्यर्थः ॥ २६ ॥

२७ । सर्व ७ प्रकृषेर भेदज्ञानके विवेकख्याति बले, एहे
विवेकख्याति मिथ्याज्ञान वा तत्कृत वाथानविरहितभावे निरन्तर
उत्पन्नमान इहेने मोक्षेन हेतु हय ।

स्विरविवेकख्यातेर्जीवन्मृतस्य ज्ञानवैभवमाह—

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥

प्रकृत्योऽन्तोऽवसानं फलत्वेन यासां ताः प्रान्ता-
द्वरमा इति यावत् । प्रान्ता भूमयोऽवस्था यस्याः सा
प्रज्ञा प्रान्तभूमिः । स्विराविप्लवात्प्रख्यातेर्विद्वेषः प्रत्य-

वाच्यरातरक्षाः सप्तप्रकाराः प्रज्ञाऽवस्थाचरम
 भवन्ति । ज्ञातव्यमखिलं ज्ञातमतः परं न किञ्चिद्
 ज्ञातव्यमस्तीत्येका । सर्वजिज्ञासानिवर्त्तकत्वादियं
 प्रान्ता न होयमनात्मज्ञस्य सम्भवति ततस्तदालम्ब
 नुसमाधिना प्रधानान्तप्रज्ञायां स्थिरायामपि आत्म
 जिज्ञासायाः सत्त्वेन तत्प्रज्ञाया अचरमत्वात् । एतु
 मग्निमावस्थानां प्रान्तत्वं मन्तव्यम् । ज्ञातव्याः सर्वे
 बन्धहेतवो हताः न किञ्चिन्मम हेयमस्तीति द्वितीया ।
 केवन्मप्राप्त्या प्राप्तव्यमखिलं प्राप्तमतोऽन्यत्र किञ्चिदपि
 मम प्राप्तव्यमस्तीति तृतीया । विवेकख्यातिसंपाद-
 नेन कर्त्तव्यमखिलं कृतं न किञ्चित्कार्यमस्तीति चतुर्थी ।
 एताश्चतस्रः कार्यविमुक्तिसंज्ञाः । चित्तविमुक्तिसंज्ञाः
 तिस्रः । यथा कृतार्थं मे बुद्धिसत्त्वमित्येका । बुद्ध्या
 दिरूपा गुणा अपि गिरिशिखरच्युता इव आवाणो
 निरवस्थानाः स्वकारणे प्रलयाभिमुखाः संपातेनास्त-
 मात्यन्तिकं गच्छन्ति तेषां नास्ति पुनः प्ररोहः प्रयो
 जनाभावादिति द्वितीया । तथा गुणातीतः स्वरूपमा
 दावस्थितश्चिदेकरस इति तृतीया ; प्रज्ञाऽवस्थेत्यर्थः ।
 जिज्ञासा-जिज्ञासा-प्रेक्षा-चिकीर्षा-शोकभयविकल्पान्त-
 फलाः सप्त प्रज्ञाभूमयः प्रान्ता मन्तव्या इत्यर्थः ॥ २७ ॥

२१। विवेकज्ञान उ०पन्न हईले षोगीर सधुप्रकार प्रज्ञा उ०पन्न ह्य ; सेई प्रज्ञा प्रासुद्धमि अर्था० ताहार परिणाम अतिशुद्ध ।

संप्रति प्रज्ञासाधनान्याह—

योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिर्क्षये ज्ञानदीप्ति-
राविवेकख्यातेः ॥२८॥

योगाङ्गानां योगस्य चानुष्ठानादशुद्धेः क्लेशकर्मरूपायाः
क्रमेण क्षये जायमाने ज्ञानस्य दीप्तिर्विशुद्धिः आनिर्वि-
कल्पविवेकख्यातेर्भवतीत्यर्थः । साङ्ख्ययोगानुष्ठानशुद्धि-
द्वारा प्रज्ञासाधनमिति भावः ॥ २८ ॥

२८। यम नियम प्रवृत्ति आटप्रकार षोगाङ्गेर अशुष्ठान करिंते करिंते अविष्ठादि क्लेशपक्षकेर तिरोधान ह्य, तखन आङ्गज्ञान पर्याप्त हईया थके ।

कानि योगाङ्गानीत्यत आह—

यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणा-
ध्यानसंमाधयोऽष्टावङ्गानि ॥ २९ ॥

अन्यानपेक्षत्वेन सफलत्वादयमा आदावुच्यन्ते ।
पश्चादयमर्थापेक्षा नियमाः । एतदुभयाधीनशुद्धपेक्षा
आसनादय उत्तरोत्तरहेतवः पश्चादुच्यन्ते ॥२९॥

२९। यम नियम प्रवृत्ति आटटी षोगेर अर्था० असप्रज्ञात-
रूप निरोध समाधिर् करण ।

एतेषां योगिभिरुपादेयविशेषमाह —

अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥

तत्राहिंसा नाम मनोवाक्यायैः सर्वदा सर्वभूतानामपीडनं परः शुक्ल एष धर्मः । अन्ये यमादयः एतस्या एव शुद्धार्थाः । तथा चोक्तम्—“स खल्वयं ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि ब्रह्मनि समादिशति तथा तथा प्रमादकृतेभ्यो हिंसानिदानेभ्यो निवर्त्तमानस्तामिवावदातरूपामहिंसां करोतीति । सत्यं परहितार्थं यथाऽर्थकथनम् । बलाद्रहसि वा परवित्तहरणं स्तेयं तदभावाऽस्तेयं परद्रव्यास्पृहेत्यर्थः । ब्रह्मचर्यम् उपस्थसंयमः । स्त्रियाः प्रेक्षणालापस्पर्शश्रवणध्यानत्यागः तदङ्गम् । अपरिग्रहो नाम देहयात्राऽतिरिक्तभोगसाधनास्वीकारः । एते पञ्च यमाः योगस्य विरोधिहिंसाऽनृतस्तेयस्त्रीसङ्गपरिग्रहनिरासकत्वेनाङ्गत्वं भजन्ते ॥ ३० ॥

७१ । आठ प्रकार योगेन अङ्गमध्ये अहिंसा, मता, अस्तेय अर्थां हूनि ना करा, उक्रुर्था ७ अपविग्रह एहे पाँचटीके यम वने ।

जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा

महाव्रतम् ॥ ३१ ॥

जातिर्गोत्रब्राह्मणत्वादिः । देशस्त्रीर्षादिः । कासो

नियतश्चतुर्दश्यादिः । अनियतो ब्राह्मणभोजनाद्यवसरः समयः । तत्र सदा गोब्राह्मणं न हनिष्यामीत्यहिंसां जात्या परिच्छिन्ना । कमपि तीर्थे वा चतुर्दश्यां वा न हनिष्यामीति देशकालाभ्यामवच्छिन्ना । देवब्राह्मणाद्यर्थभोजनादिसमयातिरेकेण न हनिष्यामिति समयावच्छिन्ना । प्राणिमात्रं क्वचिदपि कस्यापि कृतेऽहं न हनिष्यामीति जात्यादिभिश्चतुर्भिरनवच्छिन्ना । भवत्यहिंसा पुष्कला । एवं सत्यादयोऽपि अनवच्छिन्ना जहनीयाः । एवं सर्वासु जात्यादिषु भूमिषु क्लृप्ताव्यवस्थासु विदिताः सार्वभौमा महाव्रतमित्युच्यन्त इत्यर्थः ॥३१॥

७५ । कथित अहिंसा प्रकृति यदि जाति, देश, काल ७ अपत्थर द्वारा जीमावक ना ह्य एवम समस्त विषये मर्कप्रकारे अश्रुगत ह्य, तवे महाव्रत वना यात्र ।

नियमानाह—

शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि

नियमाः ॥३२॥

शौचं मृज्जलादिकृतं गोमूत्रपावकादिमेध्याहारकृतं च बाह्यम् । आन्तरं मैत्रादिभावनया चित्तस्वास्थ्याऽऽभिन्नराहित्यम् । सन्तोषः सन्निहितप्राग्धारण-

मात्रहेतुना तुष्टिः । तपो इन्द्रसहनं यथायोगं कृच्छ्रा-
दिकं च । स्वाध्यायः प्रणवाद्यभ्यासः ।

ज्ञागतोऽज्ञानतो वाऽपि यत्करोमि शुभाशुभम् ।

तत्सर्वं त्वयि संन्यस्तं त्वत्प्रयुक्तः करोम्यहम् ॥

कर्मणा मनसा वाचा या चेष्टा मम नित्यशः ।

केशवाराधने सा स्याज्जन्मजन्मान्तरेष्वपि ॥

इति परमगुरौ सर्वपुण्यकर्मापणमौखद्वप्रणिधानमि-
त्यर्थः ॥३२॥

७२ । शोच, मष्टाव, तपः, आध्याय ७ क्षेत्रप्रणिधान, एते
पञ्चविधके नियम बले ।

वितर्कबाधने प्रतिपन्नभावनम् ॥३३॥

एतेषां यमनियमानां वितर्कहिंसाऽऽदिसङ्कल्पैर्हनि-
ष्याम्येनमपकारिणममृतं वक्ष्यामि, परस्वमादास्ये,
इत्यादिभिर्बाधने प्राप्ते सति यमादिपरो ब्राह्मणः
प्रतिपन्नभावनं कुर्यात् घोरेषु संसाराङ्गारेषु पच्यमानेन
मया शरणमुपगताः सर्वभूताभयप्रदानेन यमादिधर्माः
स खल्वहं त्यक्त्वाऽहिंसाऽऽदीन् पुनस्तानाददानक्षुण्यः
श्ववृत्तेनेति । यथा श्वा वान्ताशौ तथा त्यक्तस्य पुनरा-
दातेति वितर्कप्रतिपन्नान् भावयेदित्यर्थः ॥३३॥

७३ । शूरीशु शिवा देव प्रकृति मनोवृत्तिर नाम वितर्क,

तद्वारा यम नियमादिर उच्छेदेर उपक्रम ह्येने ताहादेर
(वितर्कादिर) दोष चिन्ता करिवे ।

संप्रति वितर्काणां स्वरूपप्रकारकारणावान्तर-
भेदफलानि पञ्चभिः पदैः क्रमेण वदन् प्रतिपक्षभावनं
स्फुटयति—

वितर्काहिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता
लोभक्रोधमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा
दुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रति-

पक्षभावनम् ॥३४॥

वितर्क्यन्त इति वितर्का हिंसाऽऽदय इति स्वरू-
पोक्तिः । तत्र हिंसा त्रिप्रकारा । स्वयंक्रता, कुर्विति-
कारिता, साधु साध्वित्यनुमोदिता चेति । तत्रै-
कैका पुनस्त्रिविधा भवति कारणभेदात् । मांस-
चर्मादिलोभेन, अपकृतमनेनेति क्रोधेन, धर्मो मे
भविष्यतीति मोहेन । एवं नवविधा जाता हिंसा ।
पुनः लोभक्रोधमोहाः प्रत्येकं त्रिविधा भवन्ति मृदु-
मध्याधिमात्रत्वेन तत्पूर्वका हिंसादयोऽपि मृदवो
मध्या अधिमात्राश्च भवन्ति, तथा क्रता कारिता
अनुमोदिता च प्रत्येकं नवधा भवतीति हिंसायाः

সম্বলিংশতিভেদা ভবন্তি । সৃদুমধ্যাধিমাত্রা অপি
 প্রত্যেকং ত্রিধা ভবন্তি । সৃদুসৃদুঃ, মধ্যসৃদুঃ, তীব্রসৃদুঃ,
 সৃদুমধ্যী মধ্যমধ্যঃ, তীব্রমধ্যঃ, সৃদুতীব্রঃ, মধ্য-
 তীব্রঃ, তীব্রতীব্রঃ, ইতি । এং লোভো নববিধঃ । এং
 ক্রোধমোহাবিত্তি । তত্পূর্বা কৃত্তা হিংসা সম্বলিংশতি-
 ভেদা ভবন্তি । তথা কারিতানুমোদিতা চেত্যেকাশৌতি
 ভেদা হিংসা ভবন্তি । এভমনৃতাডিষ্পি যোজ্যম্ ।
 এংভূতা বিতর্কাঃ । দুঃখং নরকাডিকম্, অজ্ঞানং
 স্মাভরাডিভাভং ভ্রান্তিসংশয়রূপং, চানন্তং ফলযতৌতি
 প্রতিপক্ষাণাং বিতর্কশত্রুণাং ভাবনমিত্যর্থঃ । তেন হেষ্-
 চিন্তনেন বিতর্কা হেয়া ইত্যুপদিষ্টং ভবন্তি । তদ্বানে
 সতি নিবিঘ্না যমনিয়মা দশ সিধ্যন্তি । তস্মিঙ্ঘৌ
 চিত্তশুদ্ধিহারা কৌবল্যম্ । অতো যোগঃ সিধ্যতৌতি
 তাৎপর্যম্ ॥ ৩৪ ॥

৩৪ । হিংসা, মিথাকথা, চৌর্যা, পবদারগমন প্রভৃতিকে
 বিতর্ক বলে, এই গুলি অস্বপ্ন কৃত, অথবা পবেব দ্বারা করান, কিংবা
 অগারে কবিয়াছে তাহাতে অস্বপ্নোদন করা, এই হিংসাদি লোভ,
 ক্রোধ ও মোহপূর্কক ইহারা থাকে, এইগুলি মন্দ মধ্য ও তীব্ররূপে
 সম্পন্ন হয়, ইহাদের ফল অনন্ত দুঃখ ও অজ্ঞান, অতএব ইহাদের
 অস্বপ্নান করা উচিত নহে, এইরূপে প্রতিপক্ষভাবন অর্থাৎ প্রতিকূল
 চিন্তা কবিবে ।

संप्रति दशानां सिद्धिसूचकमवान्तरफलं क्रमेण
दर्शयति—

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥

अहिंसासिद्धी सत्यां तस्याहिंसकस्य मुनिवर्यस्य
सन्निधौ स्वभावविरुद्धानामहिनकुलादीनामपि वैर-
त्यागो भवतीर्थः ॥ ३५ ॥

७६ । अहिंसावृत्ति समकूपे स्थिर इहेले तादृश योगीर
निकटे अपर समुदय हिंस्यञ्छर हिंसावृत्ति थाके न ।

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ॥ ३६ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां सत्यां क्रिया धर्माधर्मरूपा, तत्फलं
स्वर्गादिकं, तयोराश्रयो वाङ्मात्रेण दाता तस्य भावः
तत्त्वं भवति । यथा धार्मिको भूया इत्युक्ते भवति
धार्मिकः स्वर्गमाप्नुहीत्युक्तमात्रादधार्मिकोऽपि तथैव
भवतीर्थः ॥ ३६ ॥

७७ । सताव्रत सम्यक् स्थिर इहेले तादृश योगिगणेर धर्माधर्म
७ स्वर्गादि अदानेर समर्थ इय ।

अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥

अचौर्यदार्यं सति सर्वेषां दिव्यरत्नानामस्य संकल्पमा-
त्रेण प्राप्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

୩୧ । ଅକ୍ଷୟ ବ୍ରତମିତ୍ତି ହେଲେ ଅର୍ଥାତ୍ ଅଗ୍ନି ଓ ପରମାତ୍ମା ଅଭିଳାଷ
ନା ହେଲେ ଯୋଗୀର ମନୁଷ୍ୟମାତ୍ରେଇ ମମତା ରହେର ଉପସ୍ଥିତି ହୁଏ ।

ବ୍ରହ୍ମଚର୍ଯ୍ୟପ୍ରତିଷ୍ଠାୟାଂ ବୀର୍ଯ୍ୟଲାଭଃ ॥ ୩୮ ॥

ବୀର୍ଯ୍ୟନିରୋଧୋ ହି ବ୍ରହ୍ମଚର୍ଯ୍ୟଂ ତତ୍ସିଦ୍ଧିଂ ନିରତିଶୟଂ
ସାମର୍ଥ୍ୟଂ ଭବତି । ଯେନାଣିମାଦ୍ୟୁପସ୍ଥିତିର୍ଭବତି । ଶିଷ୍ୟେଷୁ-
ପଦେଶଃ ସଦ୍ୟଃ ଫଳତୀତି ଭାବଃ ॥ ୩୮ ॥

୩୮ । ମମତା ହେଲେର ଅପୂର୍ଣ୍ଣ ଉପହାସ ସଂସମ କରିଲେ ବୀର୍ଯ୍ୟଲାଭ
ହୁଏ । ଅନିମାଦି ଶିଷ୍ୟାଣାଭେର ମାର୍ଗାର୍ଥୀ ହୁଏ ।

ଅପରିଗ୍ରହସ୍ଥୈର୍ଯ୍ୟେ ଜନ୍ମକଥନ୍ତାସମ୍ବୋଧଃ ॥ ୩୯ ॥

ଅପରିଗ୍ରହଶ୍ଚୈତ୍ସ୍ୟ ତତ୍ସ୍ଥୈର୍ଯ୍ୟେ ସତି ଅତୀତବର୍ତ୍ତମାନଭା-
ବିଜନ୍ମନାଂ ଯା କଥନ୍ତା କିମ୍ପ୍ରକାରତା ତସ୍ୟାଃ ସମ୍ୟଗ୍ବୋଧୋ
ଜିଜ୍ଞାସାପୂର୍ବକୋ ଭବତୀର୍ଯ୍ୟଃ । କିଂ ରୂପଂ, ଜନ୍ମ କିଂ ପ୍ରକାରକଂ,
କିଂ ହେତୁକଂ, କିଂ ଫଳକଂ, କିମବସାନମିତି ଶରୀରପରିଗ୍ରହ-
ବିରୋଧିନାଂ ଜିଜ୍ଞାସା ଭବତି । ତତଃ କାର୍ଯ୍ୟକାରଣସମ୍ବନ୍ଧଃ
ପୁରୁଷସ୍ତ୍ୟାଜସ୍ୟ ଜନ୍ମ, ନରଦେବତୀର୍ଯ୍ୟକ୍ ତ୍ବପ୍ରକାରଂ, କ୍ଳେଶକର୍ମ-
ହେତୁକଂ, ଦୁଃଖିକଫଳକଂ, ପୁରୁଷତ୍ବସଂବୋଧାବସାନମିତ୍ୟା-
ଚାର୍ଯ୍ୟାଗମତୋ ନିଶ୍ଚିନ୍ତ୍ୟାଶରୀରଃ ସନ୍ନପରିଗ୍ରହକାଷ୍ଠାମନୁଭବ-
ତୀତି ଭାବଃ ॥ ୩୯ ॥

୩୯ । ପୂର୍ବକର ଅପରିଗ୍ରହ ଅର୍ଥାତ୍ ବିଷୟଦୋଷ ଦର୍ଶନ କରିବା ବୈରାଗ୍ୟ-
ମିତ୍ତି ହେଲେ ଅତୀତ ବର୍ତ୍ତମାନ ଓ ଭବିଷ୍ୟତ୍ ଜନ୍ମର ବିବରଣ ଜ୍ଞାନୀ ଯାଏ ।

उक्ता यमसिद्धयः ; अधुना नियमसिद्धय उच्यन्ते—
शौचात्स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ॥४०॥

यो बाह्यशौचसिद्धः तस्य स्वाङ्गे काये शुद्धिमपश्यती
जुगुप्सा भवति । अशुचिस्वभावोऽयं कायः नात्राहङ्कारः
कार्यं इति । शौचपरस्य मम कायो न शुद्ध्यति किमु
प्रमत्तपरकाय इति दोषदर्शिनः परकायैरसंसर्गो भव-
तीत्यर्थः ॥४०॥

४० । बाह्यशौच सिद्धि इहेले निजेर देहे हे घृणा जन्म, तथन
परकीय शरीरेर मस्पर्श इहेते पादे ना ।

एवं बाह्यशौचसिद्धिसुक्ताऽन्तःशौचसिद्धिमाह—
सत्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रन्द्रियजयात्मदर्शन-
योग्यत्वानि च ॥४१॥

शौचादित्यनुवर्तते । भवन्तीति वाक्यशेषः । बुद्धि-
सत्त्वस्य रजस्तमोमलेर्षादिमलध्वंसः शुद्धिः । ततः
सत्त्वोत्कर्षः । ततः स्थैर्यम् । ततो बाह्यन्द्रियजयः ।
ततः पुरुषख्यात्यर्हत्वमिति विभागः ॥ ४१ ॥

४१ । कथितरूपे शौचसिद्धि इहेले चित्तशुद्धि ओ मनर
प्रमत्तता, चित्तचित्तता, हेन्द्रियर जय, आश्रमाकांकार एहे पाँच
विषयेर उँपति इय ।

ସନ୍ତୀପ୍ରାଦନୁତ୍ତମଃ ମୁଖଲାଭଃ ॥୪୨॥

ଢ଼ଣାକ୍ତୟମିଦ୍ଧା, ଅଦର୍ଶ୍ୟ ମିଷ୍କାମସ୍ୟ ନିରତିଶୟ-
 ସୁଖାନୁଭବୋ भवति शुद्धसत्त्वोत्कर्षାତ୍ । तथा च महा-
 भारते ययातिगौता—

“यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखम् ।

ଢ଼ଣାକ୍ତୟସୁखस्यैते नार्हतः षोडशीं कलाम्”॥ इति । ୪୨॥

୪୨ । ନିକାମ ବାଞ୍ଛିତ ମଞ୍ଜୋଷ ମିଦ୍ଧି ହେଲେ ଅର୍ଥାତ୍ ଆପନା-
 ଆପନି ମନୁଷ୍ଠେ ଥାକିଲେ ଅପାର ଆନନ୍ଦ ଲାଭ ବାସ ।

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिचयात्तपसः ॥ ୪୩॥

स्वधर्मकଞ୍ଚୁଚାନ୍ଦ୍ରାୟଣାଦିନା କ୍ଳେଶପାପକ୍ଷୟାତ୍ କାୟ-
 ସ୍ୟାଣିମାଦିସିଦ୍ଧିରିନ୍ଦ୍ରିୟାଣାଂ ଦୂରମୁକ୍ତ୍ୟର୍ଥଗ୍ରାହ୍ୟତ୍ବସିଦ୍ଧି-
 ଭବତି ॥୪୩॥

୪୩ । ତପସ୍ୟା କରିଲେ ଅଧ୍ୟତ୍ମ ପ୍ରଭୃତି ଅଶୁକ୍ରାଦିର ବିନାଶ ହେବ,
 ତତ୍ତନ ଅପିମା, ନସିମା ପ୍ରଭୃତି ଅଶ୍ରୀତ୍ତର ମିଦ୍ଧି ଏବଂ ଦୂରଦର୍ଶନଓ ଦୂର-
 ଅବଗାଦି ହିକ୍ଷିତ୍ତ ମିଦ୍ଧି ଦିହ୍ୟା ଥାକେ ।

स्वाध्यायादिष्टदेवतासंप्रयोगः ॥ ୪୪॥

इष्टमन्त्रादिजपात् स्वेष्टदेवतायाः सम्भाषणादि
 मिध्यति ॥ ୪୪॥

୪୪ । ସ୍ବାଧ୍ୟାୟମିଦ୍ଧି ଯୋଗୀର ଉଷ୍ଠେ ମନ୍ତ୍ରାଦି ଜପମିଦ୍ଧି ହେଲେ ଇଷ୍ଠ ଦେବତାର
 ଦର୍ଶନ ହେବ, ତତ୍ତନ ସାହାକେ ଦେଖିତେ ହିକ୍ଷା ହେବ, ଦର୍ଶନ ପାଓଗ୍ରା ସାସ ।

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥४५॥

ईश्वरार्पितसर्वभावस्य भक्त्यैव योगसिद्धिर्भवति ।
नचैवं सति यमादिसप्ताङ्गवैयर्थ्यं स्यादिति वाच्यम् ।
अङ्गैर्भक्त्या वा योगसिद्धिरिति विकल्पाभ्युपगमात् ।
तदुक्तम्—“ईश्वरप्रणिधानाद्वा” इति । न वा भक्ति-
पक्षेऽङ्गवैफल्यं यमादीनां भक्तावप्यङ्गत्वसम्भवात् । तेषां
भक्तियोगोभयार्थत्वं दध्न इन्द्रियक्रतूभयार्थत्ववद्विरुद्धम् ।
न चाङ्गानामावश्यकत्वे तैरेव सिद्धेः किं भक्त्येति
वाच्यम् । भक्तिहीनोपायैर्दूरे योगसिद्धिः भक्तामृतवर्षि-
भिरासन्नतमा योगसिद्धिरिति चिराचिरयोगरूपफल-
प्राप्तिमाधनत्वेन विकल्पोपपत्तेः । सा चेश्वरे भक्तिः
प्रत्यगात्मयोगविषयभिन्नविषयेति बहिरङ्गत्ववाचोयुक्ति-
रित्यनवद्यम् ॥ ४५ ॥

४६ । परमेश्वरे समस्त किञ्चां ७ तं फल समर्पणरूप प्रणिधानेन
सिद्धि उच्यते अमलच्छात समाधिर बाळ इति ।

एवं यमनियमान् सह सिद्धिभिर्निर्मुखासन-
स्वरूपमाह —

स्थिरसुखमासनम् ॥४६॥

निश्चलं सुखावहं च यदासनं तद्योगाङ्गमित्यर्थः ।
आस्यतेऽनेनेत्यासनम् । तद् द्विविधं बाह्यं शारीरं

च । तत्र चैलाजिनकुशोत्तरं वाह्यं, शारीरं पद्मस्वस्ति-
कादीति विशेषः । तत्र पद्मासनं प्रसिद्धम् । सव्यमा
कुञ्चितचरणं दक्षिणजङ्घोर्वन्तरे, दक्षिणं च सव्यजङ्घो-
र्वन्तरे निक्षिपेदिति स्वस्तिकासनम् । द्वे पादतले
वृषणसमीपे सम्पुटोक्त्य संपुटोपरिपाणिसंपुटिकां
न्यसेदिति भद्रासनं द्रष्टव्यम् ॥४६॥

४७ । बहूकण एकभागे स्थिर थाकिले वाहाते कष्टबोध ह्य
ना, सेइरूप क्रियाके आसन बले, तादृश आसनहे योगेर आसन ।

संप्रत्यासनस्थैर्योपायमाह—

प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ॥४७॥

स्वाभाविकः प्रयत्न श्रुतत्वादासनविघातकः तस्यो-
परमेणासनं सिध्यति । येन नाङ्गमेजयो भवति ।
अनन्ते नागनायके स्थिरतरफणासहस्रविधृतविश्व-
मण्डले चित्तस्य समापत्त्या देहाभिमानाभावेनासन-
दुःखास्फूर्तेरासनं सिध्यति ॥४७॥

४९ । शरीरेरर चेष्टा रहित ७ अनसुदेवे समाधि करिले
आसन सिद्धि ह्य ।

तस्मिद्धिलिङ्गमाह—

ततो हन्द्धानभिघातः ॥४८॥

आसनजयात् शीतोष्णादिभिरताडनं भवति ॥४८॥

४८ । आसनसिद्धिं ह्येतेन शीत उष्ण प्रवृत्ति विरक्त धर्मरूप
द्वन्द्वत्वात् अभिभूत इत्यना ।

संप्रत्यासनमाध्यं प्राणायाममाह —

तस्मिन्मति प्रवासप्रव्वासयोगतिविच्छेदः

प्राणायामः ॥४८॥

आसनस्थये सति वाह्यकीष्ट्यवायोरन्तर्वह्निर्गति-
विच्छेदः प्राणायाम इत्यर्थः ॥४८॥

४९ । कथित आसनसिद्धिं ह्येतेन शीत प्रवृत्ति (बहिःस्थित
वायुके अन्तःप्रवेश कर्वाव नान श्वास ओ अन्तरेर वायुके बहि-
निर्मावण करार नाम प्रश्वाग) इत्यना ईशते वेचक पूवक ओ कुञ्जक
नामक तिन प्रकार प्राणायाम इत्यना पाके ।

सामान्यलक्षणमुक्त्वा लक्ष्यं प्राणायामं विभजते—

वाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः

परिदृष्टोदीर्घः सूक्ष्मः ॥ ५० ॥

प्राणायामस्यतुर्विधः । वाह्यवृत्तिरभ्यन्तरवृत्ति स्तम्भ-
वृत्ति स्तुरीयश्चेति । तत्र कीष्ट्यस्य वायो रेचनेन
वह्निर्गतस्य वह्निरेव धारणं वाह्यवृत्तिः स च रेचकः ।
वाह्यवायाः पूरणेनान्तर्गतस्यान्तर्धारणमभ्यन्तरवृत्तिः
स च पूरकः । रेचनपूरणप्रयत्नं विना प्राणस्य केवल-
विधारणप्रयत्नेन गतिविच्छेदः स्तम्भवृत्तिः स च कुम्भकः ।

नायं रेचकः अन्तस्थत्वात् । नापि पूरकः तप्तशिलातल-
निहितजलबिन्दुवच्छरीरे प्राणस्य संकुचितत्वेन सूक्ष्म-
त्वात् । यो हि स्थूलोऽन्तर्निबद्धो देहं पूरयति स
पूरकः । तस्माद्रेचकपूरकाभ्यासेन विना सकृत्प्रयत्नमा-
त्रेण सूक्ष्मप्राणस्य कुम्भकशब्दितस्य घटजलवन्निश्चलत्वेन
देहेऽवस्थानात् कुम्भकस्तृतीयः सिद्धः । त्रिविधोऽयं प्रा-
णायामो देशकालसंख्याभिर्दीर्घः सूक्ष्म इति परिदृष्टः ।
तत्र रेचकस्य वाह्यो देशो विषयः प्रादेशवितस्तिहस्ता-
दिपरिमितो निर्वाते नासाग्रे इषीकातूलादिक्रियाऽनु-
मितः । पूरकादेस्त्वात्तरो देश आपादतलमस्तकं पिपी-
लिकास्पर्शतुल्येन स्पर्शेनानुमितः । क्षणगणनया ज्ञेयः
कालः । मात्रागणनया ज्ञेया संख्या । स्वजानुमण्डलं
पाणिना त्रिःपरामृश्य छोटिकाऽवच्छिन्नः कालोमात्रा ।
सा हि स्वस्थस्य पुंसः श्वासप्रश्वासाभ्यां मिता भवति ।
तत्र षड्विंतिमात्राभिरभ्यासक्रमेण दीर्घ इति दृश्यते ।
अधिकदेशकालव्यापित्वं प्राणनिरोधस्य दीर्घत्वम् ।
यथा यथा दीर्घ इति निपुणेन दृश्यते तथा तथा
प्राणस्य सूक्ष्मत्वेन दर्शनाद्दीर्घ एव सूक्ष्म इति परिदृष्टो
भवतीत्यर्थः ॥ ५० ॥

पुत्रक ७ कुञ्जक रूपे द्विविध प्राणायाम, देश काल ७ संख्याभेदे दीर्घ श्मश्रु रूपे अभिहित इहेयां थाके ।

तुरीयं प्राणायामं दर्शयति—

वाङ्माभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः ॥ ५१ ॥

उक्तो वाङ्मा देशो विषयः, अभ्यन्तरविषयश्च हृद-
यनाभिचक्रादिः, तयोराक्षेपः सूक्ष्मदृष्ट्या पर्यालोच-
स यस्य पूर्वकालेऽस्ति स चतुर्थः स्तम्भवृत्तिः ।
तस्यापि दीर्घसूक्ष्मत्वं पूर्ववत् । न चास्य कुम्भका-
न्तर्भावः शङ्कनीयः । रेचकपूरकयोरभ्यासेन जित-
वाङ्माभ्यन्तरविषयनिश्चयं विनैव सकृत्प्रयत्नमात्रेण
स्तम्भवृत्तिः इति कुम्भकः । तन्निश्चयपूर्वकं स्तम्भवृत्ति-
र्बहुप्रयत्नसाध्यस्तुरीय इति वैलक्षण्यादिति ॥ ५१ ॥

५१ । पूर्वोक्तं वाङ्मा ७ आभासुर विषय काल ७ संख्या
पर्यालोचना करिशा चिरकाल अभ्यास करिने ताहाके चतुर्थ
प्राणायाम कह, ईहाके केवल कुञ्जक ७ वने ।

संप्रति चतुर्विधस्य प्राणायामस्य योगाङ्गत्वे द्वार-
भूतं फलमाह—

ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥ ५२ ॥

प्राणायामाभ्यासात्प्रकाशशूलस्य बद्धिसत्त्वस्य पिधानं

ক্লেশপাপরূপং স্ত্রীযতে । তদুক্তং মনুনা সর্বজ্ঞেন—
“প্রাণায়ামৈর্দহেদ্বোষান্” ইতি ॥ ৫২ ॥

৫২ । প্রাণায়ামের অভ্যাস হইলে অভ্যাসের আবরণ অর্থাৎ বিবেকজ্ঞানের প্রতিবন্ধক কাম, অধর্ম ও ক্লেশ সমুদয়ের ক্ষয় হয় ।

ধারণাসু চ যোগ্যতা মনসঃ ॥ ৫৩ ॥

কিং চ । প্রাণায়ামাটাবরণক্ষয়ে সতি মনসঃ সূক্ষ্ম-
লক্ষ্যধারণাসু যোগ্যতা भवतीत्यর্থঃ ।

৫ । কথিত প্রাণায়ামেব অভ্যাস হইলে একাগ্রতা রূপ ধারণা বিষয়ে চিত্তের শক্তি জন্মে ।

উক্তয়মাदिभिः संस्कृतचिन्तस्य प्रत्याहारो भव-
तीति मत्वा तं लक्षयति—

स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार

इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ॥ ৫৪ ॥

শুদ্ধচিত্তস্য শব্দাদিभिঃ স্ববিষয়ৈরসংপ্রযোগে সতি
বৈরাগ্যাধিষয়েভ্যো বিযুক্ত্য তত্বাভিসুখে সতীতি যাবদ্
ইন্দ্রিয়াণাং চক্ষুরাদৌনাং য চিত্তস্য স্বরূপানুকারঃ ।
স্ববিষয়াসম্প্রয়োগিন তত্বাভিসুখরূপঃ স প্রত্যাহারঃ ।
ইন্দ্রিয়াণি বিষয়েভ্যঃ প্রাতিলোম্যেনাচ্ছিয়ন্তেঽস্মি-
ক্ষিতি ব্যত্পসেঃ । ইন্দ্রিয়াণাং বিষয়শূরাণাং চিত্ত-

वत्तत्त्वाभिमुख्यं नास्तीति द्योतनार्थं इव शब्दः ।
 यथा मल्लिका मधुकरराजं चलन्तमनुचलन्ति स्थित-
 मनुस्थिता भवन्ति तथा चित्तानुसारीणीन्द्रियाणि
 चित्तनिरोधेनैव निरुध्यन्ते न यद्दान्तरेणेति तात्पर्यम् ॥५४॥

६४ । चित्तशक्तादि विषय इहेते प्रतिनिवृत्त इहेने इन्द्रियगणो
 निवृत्त इहेना चित्तेर असूकवण कवे, हेशके प्रत्याशर बले ।
 इन्द्रियगण ठिक चित्तेर श्राय एकटी तत्वे अतिनिविष्टे इहेते पावे
 ना । हेव शक शारा चित्त ७ इन्द्रियगणेर कथक्कि० तेद०७ देधान
 इहेनाछे ।

प्रत्याहारस्य योगद्वारभूतं फलमाह—

ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ॥५५॥

अनिषिद्धविषयसेवाविषये तन्त्रत्वं विना स्वेच्छया
 भोगः, रागद्वेषाभावे सुखदुःखानुत्पादकं शब्दादि-
 दर्शनमिन्द्रियाणां वश्यता । सा न परमा विषया-
 शीविषयोगात् । या तु विषयैः स्वामिसुखं नीय-
 मानानामपौन्द्रियाबलानां तत्त्वपतिव्रतात्वेन विषये-
 श्वत्यन्तमप्रतिपत्तिः, रावणेन स्वामिसुख्यं नीयमानाया
 अपि श्रीसीतायाः श्रीरामव्रतत्वेन राक्षसाधमाप्रति-

पत्तिवत्सा परमेति जैगीषव्यः । प्रत्याहारादिन्द्रि-
याणां परमा वश्यता भवतीत्यर्थः ॥५५॥

इति साधनपादः समाप्तः ॥२॥

कथित प्रत्याहार सिद्धि इष्टेने उद्भिन्नगण मर्कतोभावे वशीकृत
अर्थां विजित इष्टेनां भावे ।

विभूतिपादः ।

एवं द्वितीयपादे क्लेशतनूकरणद्वारा योगसाधनं क्रियायोगं निरूप्य, सप्रपञ्चं क्लेशकर्मविपाकानुक्ता, तेषां ह्येतत्कार्यं दुःखत्वं दर्शयित्वा, ह्येतद्वेतुमोक्ष-तद्वेतुनोपन्यस्य, योगस्य वह्निरङ्गयमादिपञ्चकं सावा-न्तरफलं निरूपितम् । संप्रति धारणाऽऽदित्रितय-मन्तरङ्गं संयमसंज्ञं वदन् संयमसाध्या विभूतयः श्रद्धा-द्वारा कैवल्यफलकयोगप्रवृत्तिहेतवो वक्तव्या इति पादा-न्तरमारभमाणो धारणां लक्षयति—

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥१॥

नाभिचक्रहृदयनासाऽग्रादौ देशे संप्रज्ञातयोगसि-द्धये चित्तस्य यो बन्धः स्थिरीकरणं सा धारणेत्यर्थः । तदुक्तं विष्णुपुराणे —

“प्राणायामेन जवन प्रत्याहारंण चेन्द्रियम् ।
वशीकृत्य ततः कुर्याच्चित्तस्थानं शुभाश्रये ॥
मूर्ते भगवती रूपं सर्वोपाश्रयनिस्पृहम् ।
एषा वै धारणा ज्ञेया यच्चित्तं तत्र धार्यते ॥
तच्च मूर्ते हरे रूपं यादृक् चिन्त्यं नराधिप ।
तच्छ्रयतामनाधारे धारणा नोपपद्यते ॥

प्रसन्नवदनं चारुपद्मपत्रनिभेक्षणम् ।
 सुकपोलं सुविस्तोर्णललाटफलकाञ्ज्वलम् ॥
 समकर्णान्तविन्धस्तचारुकुण्डलभूषणम् ।
 कम्बुघ्रीयं सुविस्तोर्णश्रीवत्साङ्कितवक्षसम् ॥
 बलीत्रिभङ्गिनामग्ननाभिना चोदरेण वे ।
 प्रलम्बाष्टभुजं विष्णुमथ वाऽपि चतुर्भुजम् ॥
 समस्थितोरुजङ्घं च सुस्थिराङ्घ्रिकराम्बुजम् ।
 चिन्तेयद्ब्रह्मभूतं तं पीतनिर्मलवाससम् ॥” इति ।

१ । अपर विषय हहेते चिह्नके प्रतिनिवृत्त करिशा नाभिचक्र-
 प्रभृति अर्द्धस्वये एव देवतामूर्ति प्रभृति वाह विषये स्थिर करार
 नान धारणा ।

धारणासाध्यं ध्यानं लक्षयति—

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

यत्र धारणा विजातीयवृत्तिपरिहारे यत्रापेक्षा-
 भवति तत्रैव या प्रत्ययानां वृत्तानामेकतानता यत्र-
 मनपेक्ष्यैकविषयता तद्गानमित्यर्थः ।

तद्रूपप्रत्ययेकाग्रसन्ततिश्चान्यनिस्पृहा ।

तद्गानं प्रथमैरङ्गैः षड्भिर्निष्पाद्यते नृप ॥

इति तत्रैवोक्तं खाण्डिकजनकं प्रति केशि-
 ध्वजेन ॥ २ ॥

२। चित्त विषयान्तर इहेते प्रतिनिवृत्त करिमा पूर्कोक्त वे विषये स्थिर करि बाय, सेहे विषयकारे चित्तेर बार बार वृत्ति हङ्गोके अर्थाँ एकतानताके ध्यान बले ।

समाधिं लक्षयति --

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव

समाधिः ॥३॥

अतिस्वच्छचित्तवृत्तिप्रवाहरूपं ध्यानमेवार्थमात्र-
स्वरूपेण निर्भासमानं समाधिः । मात्रचोऽर्थमाह—
स्वरूपशून्यमिवेति । ध्यानस्वरूपज्ञानशून्यम् । इव-
शब्देन ध्यानस्य सत्तां द्योतयति । यथा स्वच्छस्फटि-
कमणिः कुसुमरूपेणैव निर्भासते न स्वरूपेण तद्वदि-
त्यर्थः । विजातीयवृत्तिविच्छिन्ना धारणा । अवि-
च्छिन्नं ध्यानम् । ध्येयध्यानध्यातस्फूर्तिमध्ये ध्येयमा-
त्रस्फूर्तिमान्त्समाधिः । स एव दीर्घकालव्यापी सन्
संप्रज्ञाताख्यो योग इत्युच्यते । ध्येयस्फूर्तिशून्योऽसंप्र-
ज्ञात इति भेदः ॥३॥

३। ध्यानहे ध्येय अर्थाँ ध्यानेर विषयकारे भासमान इहेमा विषय स्वरूपे यथन प्रताग्रायक अर्थाँ वृत्तिस्वरूप ज्ञानके येन परित्याग करिमाहे अवभावित ह्य, तथन ताहाके समाधि बला बाय ।

धारणाध्यानसमाधित्रयस्य व्यवहारलाघवफलां

संयमसंज्ञामाह—

ତ୍ରୟମେକତ୍ର ସଂଯମଃ ॥୪॥

ଏକାପିୟଂ ତ୍ରୟଂ ସଂଯମସଂଗ୍ରଂ ଭବତୀତ୍ୟର୍ଥଃ ॥୪॥

୪ । ଏକଟାଁ ବିଷୟେ ଧାରଣା, ଧ୍ୟାନ ଓ ମନାଦିକେ ସଂସମ୍ମ ବଳେ ।

ସଂଯମସ୍ୟ ଫଳମାହ—

ତଞ୍ଜୟାତ୍ପଞ୍ଚାଽଽଲୋକଃ ॥୫॥

ତସ୍ୟ ସଂଯମସ୍ୟ ଜୟାତ୍ ସ୍ୱୈର୍ଯ୍ୟାତ୍ପଞ୍ଚାୟାଃ ସମାଧିଜାୟା
 ଶାଳୀକୀ ନୈର୍ମଳ୍ୟଂ ଭବତି । ଭ୍ରାନ୍ତିସଂଶୟାଦିମଳଶୂନ୍ୟା
 ଧ୍ୟେୟତତ୍ତ୍ୱସ୍ଫୁର୍ତିର୍ଭବତୀତ୍ୟର୍ଥଃ ॥୫॥

୫ । ଅଭ୍ୟାସେର ଦ୍ୱାରା ସଂସମ୍ମର ଜୟ ଅର୍ଥାତ୍ ସଂସମ୍ମର ପ୍ରସାଦେର ଗତ
 ବାଧୀନ କରିତେ ମାନିଲେ ଜ୍ଞାନେର ପୂର୍ଣ୍ଣ ବିକାଶ ହୟ ।

କ୍ୱା ପୁନର୍ନିୟୁକ୍ତସ୍ୟ ସଂଯମସ୍ୟେଦଂ ଫଳମିତି ପ୍ରଶ୍ନସ୍ୟୋତ୍ତରଂ

ପଠତି—

ତସ୍ୟ ଭୂମିଷୁ ବିନିଯୋଗଃ ॥୬॥

ସ୍ଥୂଳସୂକ୍ଷ୍ମାଦିପୃକ୍ତାଃ ସବିତକାର୍ଯ୍ୟାନ୍ନିର୍ବିତକାର୍ଯ୍ୟାସବିଚାରା-
 ନିର୍ବିଚାରାଽଽଦ୍ୟୋ ଭୂମୟଃ । ତାସୁ ସଂଯମସ୍ୟ ବିନିଯୋଗଃ ।
 ସଂଯମେନ ପୂର୍ବଭୂମିଂ ଜିତ୍ୱା ତଦୁତ୍ତରାଂ ଭୂମିଂ ଜିଗୌଷେତ୍ ।
 ନ ହି ସ୍ଥୂଳମସାଧ୍ୟାତ୍ତତ୍ତ୍ୱ୍ୟ ସୂକ୍ଷ୍ମଂ ସାଧ୍ୟାତ୍ତତ୍ତ୍ୱ୍ୟ ଶକ୍ୟମିତି
 ଭାବଃ ॥ ୬ ॥

୬ । ହୂଳ ଓ ସୂକ୍ଷ୍ମାଦି କଥିତ ସଂପ୍ରକ୍ଷାତ ମନାଦିର ବିଷୟ ମନୁହେ
 ପୂର୍ବପୂର୍ବ ଅବହା ମନାକ୍ରମେ ଆଗ୍ରହ କରିମା ଉତ୍ତରୋତ୍ତର ବିଷୟେ ସଂସମ୍ମ
 କରିବାର ଚେଷ୍ଟା କରିତେ ହିବେ ।

ननु योगाङ्गानां मध्येऽङ्गपञ्चकं पूर्वपादे निरूपितं
त्रयमत्र निरूपितं तत्र को हेतुरित्यत्राह—

त्रयमन्तरङ्गं पूर्वेभ्यः ॥ ७ ॥

पञ्च यमादौनि संप्रज्ञातसमाधेः प्रतिबन्धकस्य
चित्तकायप्राणैन्द्रियमलस्य निवृत्तिद्वारा वह्निरङ्गानि ।
धारणाऽऽदित्रयं त्वङ्गिनः समानविषयतया साक्षात्स्वरू-
पोपकारकत्वादन्तरङ्गम् । अतः पूर्वेभ्यः पञ्चभ्य इदम-
न्तरङ्गमिति कृत्वा तत्तद्भूमिविनियोगोक्त्यर्थमत्र निरू-
पितमित्यर्थः ॥ ७ ॥

१। धारणा, ध्यानं ७ समाधिः एते तिनटी सञ्चञ्जात समाधिर
अङ्गत्रयं अर्थात् साक्षात् साधन, अपत्र यमनिश्चमादि प्राञ्जटी वह्निरङ्ग
साधन ।

तदपि वह्निरङ्गं निर्वीजस्य ॥ ८ ॥

असंप्रज्ञातस्य धारणाऽऽदित्रयमपि वह्निरङ्गम् ।
अङ्गिनो निर्विषयत्वेन त्रयस्य सविषयत्वेन समानविषय-
त्वाभावात् । अतो व्युत्थानरूपस्य त्रयस्य संप्रज्ञातप-
रिपाकप्रज्ञाप्रसादरूपपरवैराग्यद्वारा निरोधे सति सं-
प्रज्ञातस्यापि निरोधान्निर्वीजो भवति । पारम्पर्येणो-
पकारकत्वाद्द्वह्निरङ्गमित्यर्थः ॥ ८ ॥

२। धारणादित्रयं सञ्चञ्जात समाधिर अङ्गत्रयसाधनं हईले ७
निर्विषय असञ्चञ्जात समाधिर ताहा वह्निरङ्ग साधन ।

संप्रति संयमाद्भिभूतीर्वक्तुकामः संयमस्य लक्ष्यान्
परिणामान् दर्शयति—

व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ नि
रोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ९ ॥

व्युत्थानं संप्रज्ञातः, स निरुध्यते येन तत्परवैराग्यं
निरोधः । तत्र यदा व्युत्थानसंस्कारस्याभिभवो निरो-
धसंस्कारस्य प्रादुर्भावश्च भवतस्तदा निरोधसंस्कारस्या-
संप्रज्ञातस्य क्षणेनावसरेण युक्तं चित्तं भवति । तस्य
निरोधक्षणस्य चित्तस्य धर्मिणस्त्रिगुणत्वेन चलस्य सदा
परिणामशीलस्याभिभूतप्रादुर्भूतयोः संस्कारयोर्धर्मित्वेन
योऽन्वयः स निरोधाख्यः परिणाम इत्यर्थः । परवैरा-
ग्यरूपवृत्त्या संप्रज्ञातवृत्तेस्तत्संस्कारस्य चाभिभवे सति
परवैराग्यसंस्कार एवाभिव्यक्तः सन्निर्वाजनिरोधपरि-
णाम इति भावः ॥ ९ ॥

२ । मध्यच्छातसमाधिर् अत्र संस्कारेण अतिभव, असंप्रज्ञात
समाधिर् अत्र संस्कारेण आदुर्भाव, एहै उन्नयविध अवहार समावेश-
काले निरोधकालौ चित्तव अवश्याके निरोध परिणाम बले ।
सर्वात्मना व्युत्थानसंस्काराभिभवे सति निरोधस्थैर्यमाह—

तस्य प्राशान्तवाहिता संस्कारात् ॥ १० ॥

निरोधसंस्कारप्रचयान्निरस्तसमस्तव्युत्थानसंस्कार-

मलस्य चित्तस्य निरोधसंस्कारपरम्परामात्रवाहिता भवति । ननु तर्हि चलमेव तदाऽपि चित्तं सत्त्वं तदाऽपि तादृशौ परिणाममाला स्वैर्यमित्युच्यत इति भावः ॥ १० ॥

१० । निरोध संस्कार मूढतर इहेणे चिद्धेर प्रशास्त्ररूपे प्रवशान् अर्थां वूथान संस्कार मूढोडूत इहेशा स्वरूपे वृत्ति इव ।

एवं निर्वीजावस्थामुक्त्वा संप्रज्ञातपरिणाममाह—

सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य

समाधिपरिणामः ॥ ११ ॥

चित्तस्य सर्वार्थता नानाऽर्थाकारत्वं विक्षिप्तस्वरूपो-
धर्मः । एकाग्रता वक्ष्यमाणो धर्मः । तयोर्यथाक्रमं
क्षयोदयौ तिरोभावप्रादुर्भावी, न सती विनाशो नासत
उत्पत्तिस्तौ समाधिपरिणाम इत्यर्थः । अभ्यासेन
विक्षेपाल्यये सत्यैकाग्रता स्वैर्यं समाधिरिति भावः ॥ ११ ॥

११ । चिद्धे क्रमशः विक्षिष्टभाव अपसारित इहेशा एकाग्रभाव
मर्थां एकानघनता उद्वेग्नर नाम समाधिपरिणाम । एहे परिणाम
[प्रप९ ह्य ना, क्रमशः एकाग्रभाव प्रबल एवः विक्षिष्ट भाव दुर्बल
इहेते थाके ।

शान्तीदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यै-

काग्रतापरिणामः ॥ १२ ॥

शान्तोऽतीतः, उदितो वर्तमानः, ती । एकविष-
यत्वेन तुल्यौ च ती प्रत्ययौ च तुल्यप्रत्ययौ । चित्तस्य
नैरन्तर्येण वृत्तिद्वयमेकविषयमेकाग्रताऽऽख्यः परिणाम
इत्यर्थः । इयमेकाग्रता द्वादशगुणा धारणा भवति ।
द्वादशगुणा धारणा, ध्यानम् । द्वादशगुणं ध्यानं,
समाधिः । द्वादशगुणः समाधिः, संप्रज्ञाताख्योयोग
इति मेदः ॥ १२ ॥

१२ । विकल्पताव सम्पूर्णरूपे दूर इहेने एक विषये पूर्वज्ञान
निवृत्त इहेने समान विषये तुल्यरूपे उदित ज्ञान उपपन्न इव, एहे
उत्तम अवस्था चित्तेन अनुभवनेके एकाग्रता परिणाम बने ।

मनःपरिणामेषु निरोधसमाध्यिकाग्रतासूक्त-

न्यायसम्यक्तातिदिशति—

एतेन भूतेन्द्रियैः धर्मलक्षणवस्था-

पारिणामा व्याख्याताः ॥ १३ ॥

भूतेषु पृथिव्यादिषु धर्मेषु चक्षुरादीन्द्रियेषु च ।
परिणामस्त्रिविधः धर्मपरिणामो, लक्षणपरिणामोऽ-
वस्थापरिणामश्चेति । एतेन मनः परिणामव्याख्या-
नेन व्याख्याता भवन्ति । तथा हि सृष्टः पिण्डरूपध-
र्माभिभवे सति घटरूपो धर्मः प्रादुर्भवति यथा,
तथा चित्तस्य व्युत्थानात्प्रिये निरोधोद्भवः सोऽयं धर्मपरि-

णामः । लक्षयति कार्यरूपं धर्मं व्यावर्तयतीति लक्षणं
 कालत्रयम् अनागतोऽध्वा, वर्तमानोऽध्वा, अतीतोऽध्वा,
 इति कालत्रयमेवाध्वत्रयमित्युच्यते । तत्र तद्धर्मस्य
 घटस्यानागतत्वं प्रथमोऽध्वा, वर्तमानत्वं द्वितीयोऽध्वा,
 अतीतत्वं तृतीयोऽध्वा. सोऽयं लक्षणपरिणामः । अना-
 गतत्वं हि धर्मो वर्तमानातीतधर्माभ्यां व्यावर्तयति ।
 एवं वर्तमानत्वादिकमपि लक्षणं मन्तव्यम् । एवं लक्ष-
 णपरिणामस्य तदवच्छिन्नस्य धर्मस्य वाऽवस्थापरिणामो-
 द्रष्टव्यः । स यथा आगामिकल्पभावी अनागततमः,
 एतत्कल्पभाव्यनागततरः, श्वोभावी अनागतः, सद्यो जातो
 वर्तमानतमः, इत्याद्युह्यम् । तथा वर्तमानस्य नवत्व-
 पुराणत्वादयोऽवस्थापरिणामाः । एवं प्रतिक्षणपरि-
 णामिनः सर्वे भावाः, ऋते चितिशक्तेरिति संक्षेपः ॥१३॥

१०५ कथित चित्तपरिणाम दर्शनैर द्वारा हूल पक्षभू० ०
 एकादश ऐन्द्रियैर धर्मपरिणाम, लक्षण परिणाम देधान इहेयाहे ।

यस्यायं त्रिविधः परिणामः तं धर्मिणं दर्शयति —

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ॥१४॥

शान्ताः कृतव्यापारा अतीताः । उदिता जला-
 ह्वरणादिव्यापाराविष्टा वर्तमानाः । अव्यपदेश्याः शक्ति-
 रूपेण ब्रह्मादिषु धर्मिषु स्थिता अनागताः । ते हि

सूक्ष्मतया धर्मिणी धर्मान्तरादा भेदेन व्यपदेशेन व्यप-
 देष्टुं न शक्यन्त अत एव सर्वं कार्यं शक्तिरूपेणाव्यपदेश्यं
 कारणमात्रसम्भावितमिति सर्वं कारणं सर्वकार्यात्मकं
 भवति । दृश्यते हि दावदग्धर्वत्रवौजात्कदलीखण्डोद्-
 भवः । न हि तत्रासत उद्भवः सम्भवति अभिव्यञ्ज-
 कानां देशकालकर्मादीनां वैचित्र्यात्कचिक्लिष्टिदे-
 वोद्भवतीति लोके कार्यकारणव्यवस्था । योगसिद्धानां
 देशादिप्रतिबन्धाभावात्सर्वस्मात्सर्वमुद्भवति तानेतान्
 शान्तोदिताव्यपदेश्यान् घटौयन्त्ववदनिशमावर्तमाना-
 न्योऽनुपतत्यन्वेति सोऽनुपातो धर्मी । यथा मृत्सु-
 वर्णादिचूर्णपिण्डघटकचकाद्यन्वयी धर्मीत्युच्यते ॥१४॥

१४ । वाही धर्मैर वा शक्तिरूपैरेव आश्रय, ताशर नाम
 धर्मौ । अतोऽक धर्मो अर्थाऽ अतोऽक प्राकृतिक जवाइ भाइ,
 उदित ७ अनापदेश एहे द्विविध धर्मैर द्वारा अदित ।

नन्वेकस्य धर्मिणः परिणामबहुत्वे को

हेतुरित्यत आह—

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥१५॥

मृदि चूर्णपिण्डयोः पिण्डघटयोर्घटकपालयोः
 पौर्वापर्यरूपक्रमस्यान्यत्वं दृश्यमानमेकस्या एव मृदः
 परिणामानां चूर्णादीनां धर्माणामन्यत्वे हेतु-

ज्ञापकः । एवमनागतवर्तमानातीताध्वनां क्रमाज्ञ-
क्षणपरिणामान्यत्वे धर्माणां ज्ञेयम् । तथा क्षणपर-
म्परया घटव्रीह्यादीनां दुर्लभ्यसूक्ष्मपरिणामक्रमेण नव-
त्वपुराणत्वाद्यवस्थापरिणामान्यत्वे बोध्यम् । दृश्यति
हि कुसूलरक्षितव्रीहीणां कालेन पाणिस्पर्शमात्रेण
चूर्णावस्था । न हीयं क्षणिकपरिणामक्रमं विना
नवानां वा दृष्टा । नाप्यकस्माद्भवति । तस्माद्भिर्मिणः
परिणामिनित्यस्य धर्मा भिन्नाः, धर्माणां लक्षणानि,
तेषामवस्था, इति स्थितम् । धर्म्यनन्यत्वान्न क्षणिक-
त्ववाद इत्यनवद्यम् । तत्र केचित्परिणामाच्चित्तस्य
प्रत्यक्षाः कामसुखादयः । केचित्त्वागमानुमानगम्याः
सप्त । तदुक्तं भाष्ये—

“निरोधकर्मसंस्काराः परिणामोऽथ जीवनम् ।

चेष्टा शक्तिश्च चित्तस्य धर्मा दर्शनवर्जिताः ॥” इति ।

परोक्षा इत्यर्थः । कर्म पुण्यापुण्यापूर्वम् । त्रिगुण-
त्वाच्चित्तस्य प्रतिक्षणपरिणामोऽनुमेयः । जीवनं
श्वासादिलिङ्गगम्यं प्राणधारणम् । चेष्टा क्रिया चित्तस्य
मात्रचेष्टागम्या । कार्याणां सूक्ष्मावस्था शक्तिः ॥१५॥

१८ चूर्ण-पिण्डघटादिविकारसमूहेषु पौर्वापर्याक्रमेण नानात्र
हेतु परिणामे नानात्र घटिनां থাকे ; এইজন্য এক ধর্মীর এক বিধ
পরিণাম না হইয়া নানাক্রম হইয়া থাকে ।

एवं संयमधर्मस्य विषया धर्मादयो निरूपिताः ।
संप्रत्यापादसमाप्तेः संयमस्य तत्तद्विषये वशौकारज्ञा-
नाय विभूतय उच्यन्ते—

परिणामत्रयसंयमादतीतानागत-

ज्ञानम् ॥ १६ ॥

चित्तसत्त्वं हि स्वतः सर्वप्रकाशस्वभावं ; रजस्तमो-
मलप्रतिबन्धस्य संयमेन निवृत्तौ सत्यां प्रमाणमनपेक्ष्य
सर्वं जानातीति स्थितिः । तत्रास्मिन् धर्मिण्येते धर्मा
अनागद्भवदयः, एतेऽध्वरनः, एता अवस्थाः, इति धर्मल-
क्षणावस्थारूपपरिणामत्रयसंयमाद्योगिनोऽतीतानागत-
वस्तुसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः ॥ १६ ॥

१७ । धर्म, लक्षण ७ अवस्था रूप कथित द्विविध परिणामत्रय
मध्यम (धारणा, ध्यान ७ समाधि) करिने लूत-भविष्यत् मभूत जाना
वान् ; सेहै योगीर अज्ञात किछुहै थाके ना ।

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् संकर-

स्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुत-

ज्ञानम् ॥ १७ ॥

वर्णातिरिक्तो वर्णैर्व्यङ्ग्यो नित्यो निर्भागः शब्दः
स्फोटः । स द्विविधः । गौरित्येकं पदमिति श्रोत्र-
शब्दः पदस्फोटः, गामानयेत्येकं वाक्यमिति शब्दो-

वाक्यस्फोटः । न च क्षणिकानेकवर्णेष्वेकत्वप्रत्यक्ष-
बुद्धिः । तथा हि—‘गौरिति त्रयो वर्णा गणशौदि-
पयःपदेषु विद्यमानैर्गकारौकारविसर्जनीयैर्विजातीय-
स्फोटत्रयव्यञ्जकैः सदृशा भवन्ति तुल्यस्थानत्वात् ।
तदुक्तम्—

“अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठः शिरस्तथा ।

जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकौष्ठौ च तालु च ॥” इति ।

एवं स्पर्शानां स्पृष्टप्रयत्नः, स्वराणामूष्मणां च
तिष्ठतमित्यादि प्रयत्नसादृश्यं द्रष्टव्यम् । तथा च
प्रयत्नविशेषं नुन्नस्योदानवायोरष्टस्थानैः संयोगे सत्यष्ट-
स्थानस्थेन वागिन्द्रियेणोत्पद्यमाना गकारादयो वर्णा
ध्वन्यभेदेन श्रोत्रप्रत्यक्षानुभववेद्याः प्रत्येकं गोपदस्फोटं
व्यञ्जयन्ती गणादिस्फोटैः सदृशमव्यक्तं व्यञ्जयन्ति स्वनि-
ष्ठसादृश्यानां स्वव्यङ्गे समारोपात् । पुनर्गकारादय-
स्त्रयः क्रमवन्तः स्वानुभवजनितसंस्कारसहितश्रोत्रलब्ध-
जन्यन्येकस्यां बुद्धौ भासमानत्वेन मिलिताः स्वस्फोटान्त-
राद्ग्राह्यत्वं व्यक्त्यन्तरं गोपदस्फोटं निर्भागमपि स्वता-
दात्म्येनारोपितसादृश्यात्मकभागवन्तमक्रमं नित्यमपि
सक्रममनित्यमिव व्यञ्जयन्ति । मलिनवक्रादशीं निर्म-
लसृष्टुमुखं स्वसादृश्यमारोप्य मलिनं वक्रमिव यथा

व्यञ्जयति तद्वत् । एवं वर्णैरभिव्यक्तः स्फोटोऽर्थबोधकः । न च वर्णैरर्थस्यैव प्रत्येकमव्यक्ता, मेलनेन व्यक्तरताऽभिव्यक्तिरस्तु किं स्फोटेनेति वाच्यम् । व्यक्ताव्यक्तत्वस्य प्रत्यक्षज्ञानधर्मस्य परोक्षार्थज्ञानस्थत्वायोगाद् । एकंपदमेकं वाक्यमिति स्फोटज्ञानं श्रोत्रज-प्रत्यक्षमिति तस्यैव व्यक्ताव्यक्ततेत्यलं विस्तरेण ।^१ अस्य शब्दस्य शब्दप्रत्ययाभ्यामभेदेन विकल्पिते सङ्कीर्णोऽर्थे सङ्केतग्रहो लोकस्येति पूर्वं प्रतिपादितम् । तथा गौरिति शब्दो, गौरित्यर्थो, गौरिति प्रत्ययः, इत्यात्रालपण्डितं शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराभेदाध्यासात्सङ्करः प्रसिद्धः । तेषां शास्त्रयुक्तिभ्यां यः प्रविभागः प्रसिद्धः, वर्णव्यञ्ज्यं पदं पदव्यञ्ज्यं वाक्यं शक्त्यादिवृत्त्या बोधकमिति शब्दतत्त्वम्, अर्थो द्रव्यगुणकर्मजात्यादिभिर्वाच्यो लक्ष्यश्वेत्यर्थतत्त्वं शब्दजन्योऽर्थविषयो बुद्धिस्थ-प्रत्यय इति ज्ञानतत्त्वमिति गोशब्दवत् सर्वत्र विभागो-च्चेयः तस्मिन्विभागे संयमात्सर्वशब्दादिवशीकारसूचकं सर्वभूतानां पशुपक्ष्यादीनां रूतज्ञानं भवति । इम-मर्थमेते वदन्तीति संयमी जानातीत्यर्थः ॥१७॥

११ । शब्द अर्थ ७ ज्ञान ईशादेर एके अत्रोर अध्यास इहेमा शङ्कर ह्य, अर्थी९ कथित तिनटौकेइ एक कर्मशा प्रतीति ज्ञाने, किंवाग करिमा उेशादेर अत्रोके मशम कारणे सकन जीवेर

ननु बुद्धिरे पात्रा वाय, अक्षयकौ जीवगण कि अलिप्रामे कि कृण
ननु करिउतेछे ताहा बुद्धिरे नामर्था इय ।

संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

अनुभवक्लेशजाः स्मृतिक्लेशहेतवः, कर्मजाः सुखदुःख-
हेतवः, इतीमे संस्काराः सन्ति चित्तस्य धर्माः पूर्वज-
न्मपरम्परासञ्चितास्तेषु श्रुतेष्वनुमितेषु च संयमेन साक्षा-
त्कृतेषु तद्वेतुत्वेन स्वीयपरकीयपूर्वजन्मपरम्परायाः
साक्षात्कारो भवतीत्यर्थः । अत्र भगवान् जैगीषव्य उदाह-
रणम् । तस्य किल योगिवर्यस्य प्रकृतिवशिनः संस्का-
रसाक्षात्काराद्दृश्यसु महाकल्पेषु देवतिर्यङ्गरादियोनिषु
जन्मपरम्परां साक्षात्कृतवतो दिव्यविवेकख्यातिश्च
प्रादुरभवत् । तं भगवान् आवच्यः पप्रच्छ,— “भगवन् !
त्वया दृष्टेषु दशकल्पेषु सुखदुःखयोः किमधिकमनु-
भूतम् ?” जैगीषव्य आह,— “इत्त, भो आयुषान् !
देवगरादिषु पुनः पुनरुत्पद्यमानेन यत्किञ्चिदनुभूतं
मया तत्सर्वं दुःखमेवेति ।” आवच्य आह,— “किंप्रकृ-
तिवशित्वमपि दुःखमेव येन दिव्या भोगा अक्षयाः
सर्वस्यमात्रेषोपतिष्ठन्त इति ।” स उवाच,— “सत्यं,
लौकिकसुखापेक्षया प्रधानवशित्वमनुत्तमं, परं लौक्या-
पेक्षया दुःखमेव यतस्तस्यातन्मरुत्तुच्छिन्नः सर्वदुःखाकारकः ॥

तद्विच्छेदात्कौवच्यसुखं प्रसन्नमनुत्तमम्” इति भाष्य-
स्थाऽऽस्थायिका । ननु यत्र संयमस्तस्य साक्षात्कार इति
नियमात्कायं संस्कारसंयमात्पूर्वजन्मज्ञानमिति चेत् ?
सत्यं, सानुबन्धसंस्कारसंयमादनुबन्धत्वेन पूर्वजन्मज्ञान-
ज्ञानमुपपन्नमिति मगतव्यम् ॥ १८ ॥

१८ । अत्रोक्तं ७ अविद्याविज्ज्ञ संस्कार, एवम् कर्मज्ज्ञ
धर्माधर्मज्ञप संस्कार, एहे उद्विग्नविध संस्कारेण संयमेन चारा
साक्षात्कार करिणेन चकीर वा परकीर वाक्तिर पूर्व पूर्व जन्मेन
ज्ञान ह्य ।

सिद्धाग्नरमाह—

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

परचित्तस्य संयमात्तत्साक्षात्कारी भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

१९ । परकीरचित्ते संयम करिणां तांशं साक्षात्कार करिणे
परकीर चित्तेन प्रत्यय ह्य ।

न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ॥ २० ॥

किं संस्कारसाक्षात्कारात्तदनुबन्धज्ञानवत्परचित्त-
साक्षात्कारात्तदालम्बनं ज्ञानं भवति ? नेत्याह, पर-
चित्तमात्रं साक्षात्क्रियते । च स्वर्थः । सालम्बनं सविषयं
तु न साक्षात्क्रियते तस्य सालम्बनत्वात्साक्षात्कारात्
सिद्धादिना ज्ञाते हि संयमप्रवृत्तिर्जायते । तथा च
यथा संस्कार वा संस्कारत्वसिद्धेः—

“जन्मान्तरे यदभ्यस्तं तदद्याप्युपपद्यते ।

सिंहाहिंस्त्रे मृदुक्नूरे तस्मान्तत्तस्य रोचते ॥”

इत्याद्यागमेन च जन्मान्तरानुबन्धित्वं ज्ञातुं शक्यं, तथा परस्य चित्तमसुकविषयमिति ज्ञातुमशक्यं लिङ्गा-
द्यभावात् । चित्तमात्रं तु परस्य हर्षादिलिङ्गेन सुज्ञा-
नम् । यदि परचित्तं ज्ञात्वा संयमेन साक्षात्कृत्यास्वे-
दानीं किमालम्बनमिति स्वचित्तं प्रविधत्ते तदा तत्का-
लीनमालम्बनं जानाति । रागादिवृत्तयस्तु चित्तामीदा-
त्साक्षात्क्रियन्त इति विशेषः ॥ २० ॥

२० । परकीयं चित्तं गामाश्रितः असुररक्तं किं विरक्तं तांशरं
जानं हरेते पात्रे, असुररक्तं विरक्ते असुररागं वा विरागं तांशरं जानं
इत्ये नो, कारणं विरक्तं विरक्तं मरुकारे मरुत्तमेन चारां परचित्तं
अशक्यं इत्ये नो ।

सिद्धान्तरमाह—

कायंरूपसंयमात् तद्व्याघ्रशक्तिस्तन्मे चक्षुः-

प्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्धानम् ॥ २१ ॥

कायस्य यद्रूपं चाक्षुषत्वप्रयोजकमस्ति तस्मिन्संय-
मात्तस्य रूपस्य परचाक्षुर्पाञ्चत्वानुभूत्याः शक्तेः स्तन्मे
प्रतिबन्धे सति परचाक्षुषज्ञानाविषयत्वं जातिऽन्तर्धानं
योमिदेषुस्वाचाक्षुषत्वं यथाकामं सिध्यतीत्यर्थः । एतेन

स्वीयशब्दस्पर्शरसगन्धानां संयमाच्छ्रोत्राद्यग्राह्यत्वसिद्धि-
रुक्ता भवति ॥ २१ ॥

२१। शरीरशुद्धरूपे संशय प्रयोग करिले ताहार धातु शक्ति
उत्थित ७ चाक्षुष आलोककर सहित ताहार संशयान् इय ना
सूत्रान् उक्त द्विविध कारणे योगीर अस्तुर्धान सिद्धि ज्ञाने ।

विभूत्यन्तरमाह—

सोपक्रमं निरुपक्रमं च कर्म तत्संयमाद-
परान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥२२॥

पूर्वजन्मकृतमिदानीं स्थितं कर्म द्विविधम् । सोप-
क्रमं, निरुपक्रमं च फलदानव्यापारयुक्तं शीघ्र-
विपाकं च सोपक्रमं, सातपदेशे प्रसारितेनार्द्रव-
स्तेण शीघ्रं शुष्यता तुल्यं, कालान्तरे फलप्रदमिदानीं
निर्व्यापारं चिरविपाकं निरुपक्रमं, निरातपदेशे
पिण्डीकृतार्द्रवस्तुल्यम् । तत्र संयमेऽस्य साक्षात्का-
रात्तद्विपाकस्यायुषोऽवसानमपरान्तशब्दितं ज्ञायते ।
परस्य प्रजापतेरन्तो महाप्रलयः । नरादीनां मरण-
मपरान्तः । तस्य ज्ञानमनुष्मिन्देशेऽमुककाले मम
देहवियोग इति साक्षात्कारः । तत्र सोपक्रमकर्मसा-
क्षात्कारे तद्विपाकस्य भटिति भोगार्थबहुशरीराणि
गृहीत्वा योगी स्वेच्छया म्रियते । एकेन तत्र तद्भोगे

मरणविलम्बः । प्रसङ्गादाह—“अरिष्टेभ्यो वा” इति । तत्राध्यात्मिकारिष्टानि करप्रिहितकर्णपुटस्य प्राणघ्नीषाश्रवणादीनि, आधिभौतिकानि यमभट्टदर्शनादीनि, आधिदैविकान्यकस्मात्स्वर्गदर्शनादीनि, एतान्यरिष्वन्नासयन्त्यरिष्टानि त्रिविधानि मरणलिङ्गानि तेभ्यो वा मरणज्ञानं भवत्ययोगिनोऽपीत्यर्थः ॥२२॥

२२। सोपक्रमं ओ निरूपक्रमं भेदे कर्म चिद्विधं सोपक्रमं (ये फलं प्रदानं करिते आरम्भं करिग्राह्ये) निरूपक्रमं (याहा विलम्बे कलदानं करिबे) एहं उभयविधं कर्म संयमं करिले मरणं ज्ञानं (कोनं देशे कथनं किंरूपे मृत्युं हहेबे) तांहा ज्ञानां यागं । नानाविधं अरिष्टं अर्थां मरणं चिह्नं द्वारां ओ मृत्युं ज्ञानं हहेग्रां थाके ।

मैत्र्यादिषु बलानि ॥२३॥

पूर्वं मैत्रीकरुणामुदितासु संयमो विहितस्तेन तासां बलानि वीर्याणि भवन्ति । यैर्योगी प्राणिमात्रस्य सुखकरः सुहृद्भवति, दुःखादुद्धर्ता भवति, अपचपाती भवति । उपेक्षा त्वीदासीन्यमात्रं न तस्य बलं किञ्चिदस्ति संयमभावादित्यर्थः ॥२३॥

२३। (प्रथमपादोक्तं) मैत्री करुणा ओ मुदितारूपं चित्तं प्रकाशेण उपायं तिनटौते संयमं करिले सेहं सेहं दिष्ये अमोघं शक्तिं जन्मे, याहार उदपत्तिं हहेले इच्छामात्रेहं योगिगणं प्राणीमात्रेण सुखं दानं ओ ह्युःखं हरणं अनाग्रासे करिते पारेण ।

बलेषु हस्तिबलादीनि ॥२४॥

हस्तिहनुमद्गरुडादिबलेषु तद्भावने संयमा-
तानि बलानि योगिनः प्रादुर्भवन्ति । चित्तस्य स्वत-
सर्वसामर्थ्यादित्यर्थः ॥२४॥

२४-। हस्ती प्रकृतिर बल संयम करिने सेहे सेहे बल नाड
हय, आदि शक्त द्वारा हनुमान, गरुड प्रकृतिर बल बुद्धि ते हरेवे ।

प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्ट-
ज्ञानम् ॥२५॥

ज्योतिष्मती प्रवृत्तिः प्रागुक्ता । तस्याः ज्योतिः-
साक्षात्काररूपप्रवृत्तेर्य आलोक आस्यदं सर्वतो विप्रकृतं
निर्मलबुद्धिसत्त्वं, तस्य सूक्ष्मे परमात्मादी, भूतव्यव-
हितं निध्यादी, विप्रकृष्टे मेर्वन्तरवर्तिरसायनादी,
न्यासात्प्रवेपात्तेषां ज्ञानं साक्षात्कारो भवति । सौरालो-
कसंयोगाद् घटादिज्ञानवदित्यर्थः ॥२५॥

२५। ज्योतिष्मती प्रकृतिर आलोक अर्थात् मनुप्रकाशके
सूक्ष्म-व्यवहित-पूरवर्ती पदार्थे निरूप करिने सेहे सेहे विषयैर
ज्ञान ह्य ।

एवं संयमेन साक्षात्कृतबुद्ध्यालोकद्वारा ज्ञानमुक्ता
भौतिके तद्द्वारा तदाह—

भुवनज्ञानं सूर्यं संयमात् ॥२६॥

दिवि देदीप्यमानमातंण्डमण्डले सुषुम्नाऽऽदिहा-
 एके सहस्ररश्मिमालिनि संयमाद् दृश्याभिन्नं चित्तं
 चतुर्दशभुवनानि साक्षात्करोतीत्यर्थः ॥२६॥

२६ । सुषुम्ना नाडीके द्वार करिमा श्रयामण्डले संयम करिले
 मसु भुवनेर ज्ञान जये ।

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥२७॥

चन्द्रे संयमान्नक्षत्राणां सन्निवेशविशिषं साक्षा-
 त्करोति । सूर्यस्य नक्षत्राभिभावकत्वात्तत्संयमात्त-
 उज्ञानं न भवतीति भावः ॥२७॥

*२७ । चन्द्रमण्डले संयम करिले तारागणेर वृहेर अर्थात्
 कोथार कोन तारा आछे ताहा बुझिते पारा याय ।

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥२८॥

ध्रुवे संयमात्तासान्ताराणां गतिं जानाति । इयं
 ताराऽनेन ग्रहेण सहानेन पथा एतावन्तं कालं गच्छ-
 तीति ॥२८॥

२८ । ध्रुवताराय संयम हईले तारागणेर गति ज्ञाना याय ।
 एहे तारा एहे काले एहे राशिते एहे नक्षत्रेर सहित गमन करे
 हेहा विशेष करिमा जानिते पारा याय ।

एवं बाह्यसिद्धीरक्ताऽऽध्यात्मिकसिद्धीराह—

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥२९॥

कायस्य मध्यभागे यन्नाभिचक्रमाधारस्त्रिचक्राभ्यां

চতুঃষট্‌পত্রাভ্যামুপরিস্থিতং দগ্ধপত্রম্ ; তস্মিন্ সং-
মাৎস্বেহস্য সংনিবেশং জানাতি । বাতপিত্তশ্লেষ্মাণস্ত্রয়ো
দীপাঃ । ত্বগ্-রুধিরমাংসস্ফাষ্মস্থিমজ্জাশুক্ৰাণি সম
ধাতবঃ । তেষাং পূর্বং পূর্বং বাহ্মমিত্যেষ কাযবিন্যাসঃ ॥২৫॥

২৫। শরীরের অধ্যস্থলে নাভিচক্রে সংযম করিলে কাঁয়বাহ
(দেহান্তর্গত সমস্ত পদার্থের) সম্যক্ জ্ঞান হয় । বাত পিত্ত ও শ্লেষ্মা
এই তিনের দোষ, মল্‌ধাতু (ত্বক্‌ রুধির মাংস মেদ অস্থি মজ্জা ও
শুক্ৰ) ইহাদের পূর্ব পূর্ব উত্তরোত্তরের কারণ । অর্থাৎ রস হইতে
রক্ত, রক্ত হইতে মাংস ইত্যাদি ক্রমে উৎপত্তি হইয়া থাকে ।

কণ্ঠকূপে क्षুতিपासानिवृत्तिः ॥ ৩০ ॥

জিহ্বাতন্তোরধস্তা কণ্ঠস্য কূপাকারঃ প্রদেশোঽ-
স্তি । যত্র প্রাণাদেঃ সংঘর্ষাৎ ক্ষুতিপাসে ভবতঃ ।
তত্র সংযমাত্তন্নিবৃत्तिरিত্যর্থঃ ॥ ৩০ ॥

৩০। জিহ্বার নিম্নে কণ্ঠশিরা, তাহার নিম্নে কণ্ঠ (কণ্ঠশিরা
মূল হইতে বক্ষঃস্থল পর্য্যন্ত) তন্নিম্নে যে কূপাকার স্থান আছে
তাহাতে সংযম করিলে কূপা তৃষ্ণা থাকে না ।

কূর্ণনাড্যাং স্থৈর্যম্ ॥ ৩১ ॥

কূপাদধ উরসি কূর্ণাকারা নাড্যস্তি । তত্র
সংযমাত্তত্রবিষ্টস্য চিত্তস্য স্থৈর্যং সিদ্ধয়তীত্যর্থঃ ॥ ৩১ ॥

৩১। উক্ত কূপাকার স্থানের নিম্নে বক্ষঃস্থলে যে নাড়ী কূর্ণাকার
আছে তাহাতে সংযম করিলে চিত্তের স্থিরতা হয় ।

मूर्ध्वज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥३२॥

शिरःकपाले यच्छिद्रं ब्रह्मरन्ध्राख्यं सुषुम्नायोगा-
हृदयस्थचित्तमणिप्रभायोगाच्च भास्वरं मूर्ध्वज्योतिः
तत्र संयमात् सिद्धानट्टस्थानपि पश्यतीत्यर्थः ॥३२॥

७२ । श्दरन्ध्र प्रभाश्रव ज्योति सुषुम्नापथे ब्रह्मरन्ध्रे, प्रकाशित
भाहे, ताहाते संयम करिले अस्तरीकवासी सिद्धप्रणय दर्शन हय ।

प्रातिभादा सर्वम् ॥३३॥

विवेकख्यातिर्हि प्रसंख्यानं संसारतारकं तदर्थं
संयमे क्रियमाणे प्रसंख्यानोपसूचकं प्रतिभया जहमा-
त्रेण जातं प्रातिभं ज्ञानं भवति । तेन वा योगी
सर्वं जानाति । यथा सूर्योदये सूचकारुणप्रभया लोकः
पश्यति तद्वत् । राजवार्तिके तु सर्वनिमित्तानपेक्षमनो-
मात्रजन्यं यथाऽर्थं भटित्युत्पद्यमानं ज्ञानं प्रतिभा ।
तस्याः संयमात् प्रातिभं विवेकख्यातेः पूर्वभावितारकमु-
देति । तेन सर्वं योगी जानातीति व्याख्यातम् ॥३३॥

७३ । विवेक ख्यातिरूप प्रसंख्यान ज्ञान संसार हईते
हरण कवे बलिया ताहाके तारक बले । एवं निजेव प्रति-
भावा ताह तईते उपपन्न बलिया सेई ज्ञानके प्रातिभा बले ।
ताहाते संयम कविले योगी सकल ज्ञानिते पावे ।

हृदये चित्तसंवित् ॥३४॥

अधीमुखे हृत्पद्मे चित्तस्य स्थाने संयमात्मवास-
नस्य चित्तस्य संविद्भवतीत्यर्थः ॥३४॥

७४ । अधोमुखे कदम्बपद्मे चित्तेन ज्ञान, तथा च चित्त मध्यम करिणेन
मङ्गारवर्हित चित्तेन ज्ञान ज्ञाने ।

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययावि-
शेषो भोगः पारार्थ्यात्स्वार्थसंयमा-
त्पुरुषज्ञानम् ॥३५॥

बुद्ध्यात्मनोर्भोग्यभोग्यत्वेनात्यन्तभिन्नयोर्यः प्रत्यया-
विशेषो बुद्धिपरिणामः सुखदुःखमोहप्रत्ययः पुरुषस्य
प्रतिबिम्बघातिभिरविशेषः साक्ष्यं प्रतिबिम्बद्वारा
सुखाद्यारोपः स भोगो बुद्धिस्थो दृश्यत्वात्परार्थः पुरु-
षस्य भोग्यः शेषभूतस्तस्मात्परार्थाद्भोगाच्चिदप्रतिबिम्बोप-
सर्जनकप्रत्ययरूपाज्जडादन्यस्वित्स्वभावः प्रतिबिम्बः स्वा-
र्थो नान्यशेषः । तत्र संयमात्पुरुषस्य साक्षात्कारो
भवति । सोऽपि स्वप्रकाशेन पुरुषेण दृश्यो बुद्धिस्थो
न पुरुषं विषयौक्तुमीष्टे । किं त्वनात्माकारत्वशून्यत्वे
नात्ममात्रप्रतिबिम्बघातित्वात्पुरुषज्ञानमित्युच्यते । तथा
च श्रुतिः—“विज्ञातारमरे केन विजानीयात्” इति ॥३५॥

७५ । बुद्धि परिनामी, पुरुष अपरिनामी, सूत्रांशं धर्मं मामो
उत्तर ममान नरे, तथापि बुद्धिर्न साक्षात् वचतः चित्त धर्म इत्

दुःखानि भोगं पुरुषे आरोपितं ह्य । कारणं बुद्धं च तानि
वृत्तिं पुरुषे निमित्तं ; ये वस्तु परार्थं नहे केवलं चिन्मयं रूपं सैव
पुरुषे संयमं करिष्ये पुरुषं साक्षात्कारं सिद्धं ह्य ।

संप्रत्यस्य संयमस्य पुरुषसाक्षात्कारात्प्राग्भवाः

सिद्धीर्दृश्यन्ति—

ततः प्रातिभश्चावणवेदनादर्शास्वा-
दवार्ता जायन्ते ॥३६॥

ततः स्वार्थसंयमात्प्रातिभं पूर्वीकं सर्गोच्चरं ज्ञानं
मनोमात्रेण योगजशुक्लधर्मानुगृहीतेन जायते । दि-
व्यानां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां ग्राहकाणि श्रोत्रत्वक्-
चक्षुर्जिह्वाघ्राणानि क्रमेण आवणवेदनादर्शास्वादवार्ता
संज्ञानि जायन्ते दिव्यशब्दग्राहकं श्रोत्रं यदा योगिनो
भवति तदा तस्य श्रोत्रस्य आवणमिति तान्त्रिकी संज्ञा
भवति तथा घ्राणस्य वार्ता, संज्ञेत्याद्युचनीयम् ॥३६॥

३६ । पूर्वोक्तं शब्दं संयमं ह्येते आश्चर्यानं ह्येतां पक्षात्
वैशेषिकेण वृथानकाले च प्रतिभाति नामकं अलौकिकं सिद्धिं
जन्मिनां धातुः ।

ननु तर्ह्ययं योगी कृतकत्व इत्यत आह—

ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३७ ॥

ते प्रातिभाऽऽदयः समाधी निःश्रेयसपक्षे रतस्वी-
पसर्गा विज्ञा भवन्ति । अतो सुत्तर्ह्यीं तागुपेक्षते ।

न ह्यात्मसम्बोधनं विना सिद्धिकीट्याऽपि कृतकृत्यता भवति । तदुक्तम्, परमगुरुणा श्रीकृष्णेन—

“एतद् बुद्ध्या बुद्धिमान् स्यात्कृतकृत्यश्च भारत” इति ।
व्याख्याने रतस्य तु ताः सिद्धयो भवन्तीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

७१ । सेहे पूर्योक्तु प्रातिभादि सिद्धिसकल मुक्तिकामो योगीर
पक्षे समाधिर विघ्न हहेलेउ बुथानर उवाक्तिर निकट सिद्धि वगिना
गणा हहेना थाके ।

तदेवं संयमस्य ज्ञानरूपां विभूतिमात्मदर्शनान्ता-
मुक्त्वा क्रियारूपामाह—

बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च
चित्तस्य परशरीरावेशः ॥ ३८ ॥

सर्वत्र व्याप्तिशीलस्य चित्तस्य स्वशरीरमात्रे सङ्घो-
चेन स्थितिर्बन्धः तस्य कारणं धर्माधर्मौ तयोः संयमेन
शैथिल्यं भवति । प्रचरत्यनेन चित्तमिति प्रचारो ना-
डीसङ्घः, तस्यापि संयमेन संवेदनमधुनाऽनया नाद्या
सञ्चरतीति ज्ञानं भवति, तथा प्राणेन्द्रियमार्गनाडीज्ञानं
भवति । तथा च बन्धकरज्जुनाशे मार्गज्ञस्य स्वपरवे-
शमप्रवेशवच्चित्तस्य परकाये मृते जीवति वा प्रवेशो
भवति चित्तमन्विन्द्रियाणि विशन्ति मधुकरराजमिव
मन्त्रिका इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

७१ । सर्वत्र प्रकाश अभाव तिष्ठेर निष्ठेर शरीरे संकोचे

थाकार नाम बहू । ताहार कारण धर्म्यं ओ अधर्म्यं, संयमेर द्वारा
सेहे धर्माधर्म्येण शिथिलता ह्य । एवं याहाद्वारा चित्त विचरण करे
ताहार नाम प्रचार अर्थात् नाडो समूह । ताहार संयमेर द्वारा
प्राण ओ इन्द्रिय गमनपथेर ज्ञान जन्मे । एहे ज्ञान द्वाराहे योगी
निजशरीरे वा परशरीरे प्रवेश करिते পারে ।

उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्व-

सङ्गोत्क्रान्तिश्च ॥ ३६ ॥

द्वयी खल्विन्द्रियाणां प्रवृत्तिः । वाह्याऽऽद्याऽऽस्तो-
चनरूपा, आन्तरी जीवनयोनिप्रयत्नरूपा सर्वकरण-
साधारणी, अस्याः कार्याः पञ्च प्राणादयः । तत्र नासि-
काऽग्रादाहृदयं स्थितः प्राणः, आहृदयादानाभि स्थितः
समानो भुक्तं समं नयतीति, आनाभेरापादतनं स्थितोऽ-
पानो मलमपनयतीति, आनासाग्रादाशिरीवृत्तिरुदान
उत्क्रान्तिहेतुः, सर्वदेहव्यापी व्यानः, तेषु प्राणः
श्रेष्ठः । तत्रोदानस्य संयमेन जयादब्धिपङ्ककण्टकादि-
ष्वसक्तो योगी लघुत्वादुपरि गच्छति, स्वेच्छया मरणञ्च
लभत इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

३७ । इन्द्रिय समूहेर कार्या दुहे प्रकार, बाह्य कार्या ओ आन्तरीय
कार्या, जीवनधारण ताहादेर आन्तरीय कार्या । ये क्रिया द्वारा

হৃদয় হইতে নাসিকা পর্য্যন্ত, উদার্য্য বায়ুর গতাগতি সাধিত হয় সেই ক্রিয়ার নাম প্রাণ। হৃদয় হইতে নাভি পর্য্যন্ত সমান, সে ভুক্ত জব্য পরিপাক করিয়া থাকে। নাভি হইতে পাদতল স্থিত অপান মল ত্যাগ করিয়া থাকে, নাসিকা হইতে সমস্ত শির ব্যাপি উদান, সৰ্ব্বদেহ ব্যাপী ব্যান, তাহার মধ্যে প্রাণ শ্রেষ্ঠ। ইহাদের মধ্যে উদানে সংযম সাধিত হইলে জল, কৰ্দম, কণ্টক প্রভৃতির উপরি অনায়াসে পরিভ্রমণ করিতে পারা যায় এবং যোগী মরণকে ইচ্ছাধীন করিতে পারেন।

সমানজয়াত্জ্বলনম্ ॥ ৪০ ॥

নাভিনিকটস্থান্নিবিদ্যাপিণ্ডঃ সমানস্য বশীকারা-
দগ্নেজ্বলনং ভবতি, যেন জ্বলন্নিব দৃশ্যত ইত্যর্থঃ ।
এবং প্রাণাদি জয়াত্ স্বেচ্ছয়া তক্ত্বিয়াসিদ্ধির্বিধীয়া ॥ ৪০ ॥

৪০। নাভির নিকটস্থ জঠর অগ্নিকে ব্যাপিয়া সমান নামক যে বায়ু আছে তাহাকে সংযম দ্বারা জয় করিতে পারিলে অগ্নির শ্রায় তেজস্বী হইতে পাবে এবং প্রাণাদি বায়ু জয় করিলে ইচ্ছাপূর্ব্বক প্রাণাদির জয় সাধন করা যায়।

শ্রীত্বাকাশযীঃ সম্বন্ধস্যংযমাদ্বিব্যং

শ্রীত্বম্ ॥ ৪১ ॥

আহঙ্কারিকস্যাপি শ্রীত্বস্যাকাশীনাধারাধেয়মা-
বৌঃস্তুি। শুপলক্ষণমেতৎ। ত্বগ্বায়ীঃ, চক্ষুস্তেজসীঃ,
অপ্-রসনযীঃ, ঘ্রাণভূম্যীঃ, সম্বন্ধেষু সংযমাদ্বিব্যানী-

न्द्रियाणि श्रावणवेदनाऽऽद्युक्तसंज्ञानि सम्भवन्ति,
यैर्दिव्यशब्दादीन् युगपज्जानातीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

৪১। আহ্কারিক শ্রোত্রের আকাশের সহিত আধার (আশ্রয়) আধেয় (আশ্রিত) ভাব আছে। এই সূত্রে শ্রোত্রাকাশশব্দ উপলক্ষণ। এই প্রকার ত্রিগুণের বায়ুর, চক্ষুর সহিত তেজের, রসনার সহিত জলের ও ঘ্রাণেন্দ্রিয়ের সহিত ক্ষিতির যে আধার-আধেয় সম্বন্ধ আছে, যোগী তাহা জ্ঞাত হইয়া সেই বিষয়ে সংযম করিলে দিবা অর্থাৎ অলৌকিক স্পর্শাদি শক্তির লাভ করিতে পারেন। অর্থাৎ বাহ্য দ্বারা অলৌকিক শব্দাদি একসঙ্গে জানিতে পারেন।

कायाकाशयोः सम्यन्धसंयमाल्लघुतूल-

समापत्तिश्चाकाशगमनम् ॥४२॥

तयोः संयोगं जित्वा लघुनि तूलादौ वा तद्भावेन
समाधिना लघुकायो भूत्वाऽऽदौ जले विहरति । तत
ऊर्णनाभितन्तुषु विहरति । पश्चात्सूर्यरश्मिषु । ततो
यथेष्टमाकाशे गच्छतीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

৪২। শরীর ও আকাশ এই উভয়ের সংযোগ (সম্বন্ধ) আছে, তাহাকে জয় করিয়া যোগী লঘুবস্তুতে ও তুলাদিতে লঘুভাবাপন্ন সমাধির দ্বারা লঘুকায় হইয়া প্রথমতঃ জলে পরে নুতাতস্তুতে (মাকড়সার সূত্রে) অনন্তর সূর্যরশ্মিতে তাহার পর আকাশে ইচ্ছানুরূপ বিচরণ করিতে পারেন।

वहिरकल्पितावृत्तिर्महाविदेहा ततः

प्रकाशावरणक्षयः ॥ ४३ ॥

देहेऽहंभावे सत्येव, मे मनो वहिरस्त्वाति कल्प-
नया मनसा देहाद्वहिवृत्तिलाभो भवति, सा कल्पिता-
विदेहाऽऽख्या धारणा तथा देहेऽहंभावत्यागे सति
स्वत एव वहिवृत्तिलाभो भवति सेयमकल्पिता महा
विदेहाऽऽख्या धारणा। ततः प्रकाशस्वभावस्य चित्तस्य
लेशकर्मादावरणक्षयो भवति। ततः सर्वज्ञत्वलाभ
इत्यर्थः ॥ ४३॥

४३। शरीरे अहं भाव थाकिले आमार मन वाहिरे थाक
एहे प्रकार कल्पना द्वारा देह इहेते मनेर वहिवृत्ति लाभ हय,
ताहार नाम कल्पिता महानिदेशा नामक धारणा। सेहे महा-
विदेशा नामक धारणा इहेते प्रकाश स्वभाव चित्तेर क्लेश कर्मादि
आवरण क्षय हय। सेहे क्लेश कर्मादि क्षय इहेतेहे सर्वज्ञत्व लाभ
इहेया थाके।

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमा-

इतजयः ॥ ४४ ॥

पञ्चभूतानां स्थूलं दृश्यमानमवयवसंस्थानं पृथिवी-
त्वादिजातिमत् क्रमेणैकैकन्यूनैः शब्दादिभिः पञ्चगुणैः
स्थूलैर्यत्कामित्येकं रूपम्। अथ द्वितीयं तेषां स्वरूपं

क्रमेण काठिन्यस्नेहीष्यप्रेरणसर्वगतत्वलक्षणं, प्रेरणा
वायोस्तृणादिवाहकत्वम् । अथ तृतीयं तेषां रूपम्
सूक्ष्मं कारणं परमाणवः, तेषां सूक्ष्माणि पञ्च-
तन्मात्राणि । अथ चतुर्थं तेषां रूपं गुणत्रयं तद्धि-
स्वकारणत्वेनान्वेतीत्यन्वयः सामान्यम् । अथ पञ्चमं तेषां
भूतानां रूपमर्थवत्त्वं भोगापवर्गसामर्थ्यं गुणनिष्ठं स्वेषु
गुणान्वयादागतम् । एवं भूतानां पञ्चरूपेषु कार्यस्वरूप-
हेतुषु स्थूलादिक्रमेण संयमाद्भूतानि योगिसङ्कल्पानुसा-
रीणि भवन्ति, वत्सानुसारिण्य इव गाव इत्यर्थः ॥४३॥

४४ । पक्षभूतेर क्रमे एक एक करिया नून शूल शकादि
पक्षगुणयुक्त परिदृश्यमान शूल शक्ति, अप, तेज मरुत्, वयाम जातीय
प्रथम अवस्था । ताहादेर द्वितीय रूप क्रमे काठीञ्च, स्नेह, उष्ण,
प्रेरणा, सर्कज्ज्व तृतीयावस्था ताहादेर सूक्ष्म कारण परमाणुसकल
ताहार सूक्ष्मतन्मात्र सकल ; ताहादेर चतुर्थरूप मरु, रजः, तमः
गुणत्रय । स्वकारणरूपे समस्त अचर्या । सेई भूतेर पक्षमरूप अर्थ-
वत्त्व अर्थात् भोगावर्ग सामाञ्च, एई प्रकार पक्ष अवस्थारूप भूते
शूलादिक्रमे संयम करिले वत्सानुसार्या गतीर त्राय योगीर सङ्कल्पा-
नुसार्या भूतसकल हईया थाके ।

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्त-

द्धर्मानभिधातश्च ॥ ४५ ॥

ততো ভূতজয়াद्यোগিনোऽग्निमाद्यष्टসिद्धयः प्रादुर्भवन्ति । परमाणुतुल्यत्वमणिमा, विभुत्वं महिमा, तूलपिण्डवल्गुत्वं लघिमा, मेरुवद् गुरुत्वं गरिमा, अङ्गुल्या चन्द्रसंस्पर्शनं प्राप्तिः, मत्स्यसङ्कल्पत्वं प्राकाम्यम्, भूतनियन्तृत्वं वशित्वं, भूतस्रष्टृत्वमीशित्वम्, इत्यष्टैश्वर्याणि । अत्र प्राप्यन्तानि स्थूलसंयमात्सिद्धान्ति । स्वरूपसंयमात्प्राकाम्यम् । अवशिष्टं हेतुसंयमादिति विभागः । कायसम्पद्ब्रह्म, तस्य कायस्य भूतधर्मः काठिन्यादिभिरनभिघातश्च भूतजयात् सिद्ध्यति । येन शिलाऽन्तः प्रविशति, शীतोष्णादयो न बाधन्त इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

৪৫ : সেই ভূত জয় হইতে যোগীর অগ্নিমা, বিভূত্ব মহিমা, তুল্যপিণ্ডবল্গুত্ব লঘিমা, পর্বতের তুল্য গুরুত্ব গরিমা, অঙ্গুলি দ্বারা চন্দ্র স্পর্শনের নাম প্রাপ্তি, ইচ্ছার অনভিঘাত প্রকাম্যভূত সমূহের নিয়োগ কর্তৃত্ব বশিত্ব, ভূতস্রজনকর্তৃত্ব ইশিত্ব এই আট প্রকার ঐশ্বর্য্য। ইহার মধ্যে স্থূল সংযম করিলে অগ্নিমা, গরিমা এবং প্রাপ্তির সিদ্ধি হইয়া থাকে। স্বরূপে সংযম করিলে প্রকাম্যের এবং হেতু সংযম করিলে বশিত্ব এবং ইশিত্বের সিদ্ধি হয়। কারণ সম্পদ বলা হইতেছে সেই শরীরের কাঠিন্যাদি ভূত ধর্মের দ্বারা যোগীর শরীরাদি ক্রিয়ার প্রতিবন্ধক করিতে পারে না। বাহ্য দ্বারা শিলার মধ্যেও প্রবেশ করিতে পারে, শীতোষ্ণাদি কোন প্রতিবন্ধক থাকে না।

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि

कायसंपत् ॥ ४६ ॥

चक्षुःप्रियं रूपं, लावण्यं सर्वाङ्गसौन्दर्यं, बलं वीर्यं,
वज्रस्यैव संहननमवयवव्यूहं यस्य तद्भावी वज्रसंहननत्वं,
हनुमति प्रसिद्धम् ॥ ४६ ॥

४७। चक्षुः प्रियरूप, सर्वाङ्ग सौन्दर्यं लावण्यं, अतिवीर्यं
एतत् वज्रस्यैव अत्र अति दृढं, एतद् मनुज शरीरेण सम्पन्नं जन्मे ।
अतिशय वीर्यादि शूराणां प्रसिद्धम् ।

भूतजयानन्तरिन्द्रियजयोपायमाह—

ग्रहणास्वरूपान्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमा-

दिन्द्रियजयः ॥ ४७ ॥

शब्दः षड्जादिः, स्पर्शः शीतादिः, रूपं पीतादिः,
रसो मधुरादिः, गन्धः सुरभ्यादिरिति, सामान्यविश-
ेषात्मकशब्दादिगोचराः पञ्च वृत्तयः कार्याः श्रोत्रादी-
न्द्रियाणां ग्रहणानि प्रथमं रूपं, प्रकाशकत्वं स्वरूपं
तेषां द्वितीयम्, अस्मितालक्षणासात्विकाहङ्कारः कारणं
तेषां तृतीयम् । अन्वयार्थवत्त्वे चतुर्थपञ्चमे व्याख्याते ।
तेषु पञ्चस्त्रिन्द्रियरूपेषु संयमादिन्द्रियजयो भवति ॥ ४७ ॥

४७। ग्रहणं, स्वरूपं, अस्मिता, अवयव एतत् अर्थवत्त्वरूपे पाठ

প্রকারে বিভক্ত যে শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস, গন্ধ তাহাতে সংঘম করিলে যোগী ইন্দ্রিয় জয় করিতে পারে।

ততঃ কিং তত্রাহ—

ততো মনোজবিত্বং বিকরণাভাবঃ

প্রধানজয়শ্চ ॥ ৪৮ ॥

মনোবক্তায়স্থানুত্তমো গতিলাভো মনোজবিত্বং, বিদেহানপেচাণামিন্দ্রিয়াণাং দূরবাছ্যার্থজ্ঞানি বিকরণত্বং বিকরণাভাবঃ, প্রধানস্যান্বয়স্য চতুর্থরূপস্য জয়ঃ সর্বজগদ্বশিত্বম্ ইতি সিদ্ধয় ইন্দ্রিয়জয়াঙ্গবন্তী-ত্যর্থঃ । এতা অগ্নিমায়াঃ প্রধানজয়ান্তাঃ সিদ্ধयोঽ-স্মিন্ শাস্ত্রে মধুপ্রতীকা উচ্যন্তে, মধুন একদেশবদা-স্বাদ্যন্ত ইতি মধুপ্রতীকা মধুতুল্যা ইত্যর্থঃ । যদ্বা স্মুলাদিপ্রধানান্তবস্তুবিষয়া যোগজন্যত্ভ্রমরপ্রজ্ঞা মধু তত্প্রতীকং কারণং সাচ্চাত্মকৃতং ভূতেন্দ্রিয়জঘদ্বারা যামাং তা মধুপ্রতীকাঃ ॥ ৪৮ ॥

৪৮। সেই ইন্দ্রিয় জয় হইতে মনোজবিত্ত নামক মনের আশ্রয় শরীরের গতিলাভ হয়, স্থূল শরীরকে অপেক্ষা না করিয়া (ইচ্ছানুসারে অতি দূরদেশে অতীতাদি বিষয়ে) বিকরণ ভাব নামক ইন্দ্রিয়ের বৃত্তিলাভ যোগিগণের হইয়া থাকে। এই সকল অগ্নিমাди করিয়া প্রধান জয় পর্য্যন্ত সিদ্ধি সকলকে এই (যোগ) শাস্ত্রে মধুপ্রতীকা

बलिम्ना थाके । ईश्वर आश्रय नक्षुर शान् । नक्षुप्रतीका अर्थ
नक्षुतुल्या ।

एवं मयमात् ज्ञानक्रियासिद्धयः साक्षाच्छ्रद्धाद्वारा
आविवेकख्यात्यर्था उपन्यस्ताः । संप्रति विवेकख्याते-
रवान्तरसिद्धिमाह -

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावा-
धिष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वञ्च ॥४६॥

पूर्वाज्ञास्वार्थसंयमेन निर्द्वैतरजस्तमोमलस्यान्तः
करणस्य जये वशीकारसंज्ञायामपरस्यां विरक्तौ स्थितस्य
बुद्धिसत्त्वात्मनोर्भेदख्यातिर्जायते तन्मात्रस्य तदावृत्ति-
परस्य योगिनः सर्वेषां भावानां प्रधानतत्परिणामानाम-
धिष्ठातृत्वं, नियन्तृत्वं, सर्वेषां भूतभवद्भाविनां
ज्ञातृत्वञ्च सिद्धयति । एषा विशोकानाम सिद्धिः ॥४६॥

४६ ।, पूर्वोक्त स्वार्थ संयमेन द्वारा रजः तमः विदूरित
शुद्धःकरणेन जय करिले वशीकार संज्ञा नामक (वैराग्या)
बुद्धिस्वरूपे ओ आश्रय भेदज्ञान ईश्वरा थाके एवं सकल भाव पदार्थे
एवं प्रधान ओ तश्वर परिणाम वस्तुते अधिष्ठातृत्व ओ सर्वज्ञातृत्व
सिद्ध इत्य । ईश्वर नाम विशेषा सिद्धि ।

अधुना विवेकख्यातंमुख्यां सिद्धिमाह—

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥५०॥

তस्याং বিশৌকায়া সিদ্ধৌ বৈরাগ্যাচ্চত্বৌ বিবেক-
 স্যাতাৱপি বৈরাগ্যং পরং ভৱতি । ততৌ দোষাণাং ক্লেশানাং
 বীজং ভ্রান্তিসংস্কারস্তস্য চ্যে সর্ৱাत्मना তিরোভাৱে
 সতি চিত্তস্য পরবৈরাগ্যসংস্কারশেষতায়াং পুরুষস্য
 স্বরূপপ্রতিষ্ঠত্বং কৌৱল্যং সিদ্ধৱতি । ইয়ং সংস্কারশেষাঃ-
 স্যাৎসিদ্ধিঃ ॥ ৫০ ॥

৫০। পূর্ৱোক্ত বিশৌকায় সিদ্ধি সিদ্ধ হইলে বৈরাগ্যবশতঃ
 তাহার হেতু বিবেকখ্যাতি উৎপন্ন হইলে পরবৈরাগ্য জন্মে । তাহার
 দেশের কারণ ভ্রান্তিসংস্কারে সম্পূর্ণরূপে তিরোভাৱ হইলে চিত্তের
 পরবৈরাগ্যসংস্কারের শেষ হইয়া গেলে পুরুষে স্বরূপ প্রতিষ্ঠা নামক
 কৈৱল্য সিদ্ধি হয় । ইহা সংস্কারশেষ নামক সিদ্ধি ।

অত্র ৱিঘ্নোৎপত্তৌ নিরাসৌপায়মাহ—

স্থান্যুপনিমন্ত্যে সঙ্গস্ময়াকরণাং পুনর-

নিষ্টপ্রসঙ্গাত্ ॥৫১॥

চত্বারঃ খল্বমৌ যোগিনঃ । প্রথমকল্যিকৌ, মধু-
 ভূমিকঃ, প্রজ্ঞাজ্যৌতিঃ, অতিক্রান্তভাৱনীযশ্চ । তত্রাত্যঃ
 সংযমে প্রবৃত্তমাত্রৌ ন কিञ্চিত্পরচিত্তাদিকং জানাতি ।
 দ্বিতৌয়ঃ সম্প্রজ্ঞাতযোগিন মধুমতীং চিত্তভূমিস্মৃতম্ভরা-
 প্রজ্ঞাঃৱস্থাং লব্ধ্ৱা ভূতেন্দ্রিয়াণি সাচ্চাত্কৃতানি ৱিজি-
 গৌষতে তজ্জয়দ্বারা পূর্ৱীক্তাঃ ক্রমেণ মধুপ্রতীকা ৱিশৌকা

संस्कारशेषा चेति तिस्रो भूमीर्लब्धुकामः । तृतीयस्तु
जितभूतेन्द्रियत्वान्महेन्द्रादिभिरन्नोभ्यो लब्धभूमिद्वयो
विशोकाऽऽदिभूमिद्वयसिषाधविषया स्वार्थसंयमयत्नं-
वान् । चतुर्थस्तु भगवान्महाऽनुभावो लब्धविवेकान्तः-
भूमित्वयो विरक्तो विघ्नशङ्काशून्यो जीवन्मुक्तश्चतुर्थभूमौ
वर्त्तते । यस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा व्याख्याता ।
तत्राद्यस्य योगिनो देवनिमन्त्रणयोग्यता नास्ति ।
अतः परिशेषान्मधुभूमिको योगी द्वितीयो यस्तस्य
स्थानिभिः तत्तत्स्थानस्वामिभिर्महेन्द्रादिभिरुपनिमन्त्रणं
प्रार्थनं क्रियते, भोः इच्छास्यतां स्वर्गादिस्थाने, रम्यतां
क्रमनीयेयं कन्या, दिव्योऽयं भोगो, रमायनमिदं जग-
मृत्युनिवारकमिदं कामगं यानमित्येवं प्रार्थने सङ्गः
कामः, अहो ! ममायं योगप्रभाव इति स्मयश्च न
कर्त्तव्यः । किन्तु इत्थं तत्र दोषं भावयेत् घोरिषु संसारा-
ङ्गारिषु पापच्यमानेन मया जन्ममृतिप्रबन्धचक्रारूढेन
कथञ्चिदासादितः श्लेशकर्मान्धकारविध्वंसियोगप्रदीपः,
तस्य चैते तृणायोनयो विषयवायवः प्रतिपन्नाः,
स खल्वहं लब्धालोकः कथमनया मृगतृणया वञ्चितः,
तस्यैव पुनः पुनः प्रदीपस्य संसाराग्नेरात्मानमिन्धनी-
कुर्यामिति खस्ति वः स्वप्नोपमेभ्यः कृपणप्रार्थनीयेभ्यो

বিষয়েভ্য ইত্যেবং নিশ্চিতমতিঃ, সমাধিং ভাবয়েৎ ।
সঙ্কে পাতিত্যং, স্ময়ে ক্লতক্লত্বম্মন্যস্য যোগাসিদ্ধিঃ, ততো
যোগভ্রষ্টস্য পুনঃ সংসারস্যানিষ্টস্য প্রমজ্জাত্ সঙ্ক-
স্ময়যোরকরণং কেবল্যবিঘ্ননিরামোপায় ইত্যর্থঃ ॥ ৫১ ॥

৫১। প্রথমকল্পিক মধুভূমিক প্রজ্জাজ্যোতি অতিক্রান্ত-
ভাবনীয় ভেদে যোগী চারপ্রকার । তন্মধ্যে প্রথম যোগী সংযমে প্রবৃত্ত
মাত্র, স্মতরাং পরচিন্তাদি জানিতে পারে না । দ্বিতীয় যোগী সংযম-
দ্বারা ঋতস্তুরাপ্রজ্জা নামক মধুভূমি চিত্তভূমিকে লাভ করিয়া সাংসার
কৃত ভূত ও ইন্দ্রিয়কে জয় করিতে ইচ্ছা করে ; তাহাকে জয় করিয়া
ক্রমে মধুপ্রতীকা, বিশোকা, সংস্কারশেষা, এই তিনপ্রকার ভূমিকে
লাভ করিতে ইচ্ছা করে । তৃতীয় ও ভূতেন্দ্রিয় জয় হেতু মহেন্দ্রাদি
কর্তৃক অক্ষুদ্র বিশেষাদি ভূমিদয় লাভপূর্বক তাহাকে সাধন করিতে
ইচ্ছা করিয়া স্বার্থ সংঘনী হয় । স্মতরাং চতুর্থ বৈদেধ্বব্যশালী
বিবেকান্তর ভূমিত্রয় লাভ করিয়া বিরক্ত বিয়সঙ্কাস্থ জীবনুক্ক
যোগের চতুর্থভূমিতে বর্তমান হয় । যাহার সাতপ্রকার প্রান্তভূমি
ব্যাখ্যা করা হইয়াছে । তন্মধ্যে আশ্চর্যযোগীদিগের দেবনিমন্ত্রণ
যোগ্যতা থাকে না । অতএব শেষ মধুভূমিকযোগী স্বর্গাদি বাসী
ইন্দ্রাদি কর্তৃক অভ্যর্থিত হইয়া থাকে । “ওহে এই স্বর্গাদিস্থানে চলিয়া
এসো” “ক্রিয়া কর” ইত্যাদি । কিন্তু এই প্রকার আমন্ত্রণে লিপ্সা
এবং “অহো ! আমার তপস্কার এত প্রভাব এই প্রকার গর্ক ও
পরিহার্য্য ।” সেই নিমন্ত্রণে কামনা অথবা গর্ক করিলে পুনর্বার
সংসারে আসিতে হয় ।

पूर्वं बुद्धिप्रतिविम्बितपुरुषस्य स्वार्थसंयमात्तारकं
विवेकज्ञानमुक्तं, तत्रोपायान्तरमाह

क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५२ ॥

अभेद्यः कालभागः सत्यः क्षणः । अन्ये सुहृत्ता-
दयः कालभागाः क्षणममूर्हरूपा असत्याः । न हि
क्षणानां समूहो वस्तु सन् तत्रायमस्मात्पूर्वक्षणोऽयमुत्त-
रक्षण इति क्षणानां, तेषां क्रमस्य पौर्वापर्यस्य संय-
मादतिसूक्ष्माणां भेदसाक्षात्कारो विवेको भवति ।
तेन च युगपद्वियदादीनां पुरुषान्तानां ज्ञानं साक्षा-
त्कारात्मकं जायत इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

५२ । विभाग करी যায় না এইরূপ অতিসূক্ষ্ম কালের অবয়বকে
ক্ষণ বলে । মুহূর্ত্তাদি অল্প কালের ভাগ, ক্ষণ ও সমূহরূপ । ইহাতে
এবং ইহাদের আবিচ্ছেদে পূর্বাপর প্রবাধে সংযম করিলে অতিসূক্ষ্ম
বস্তুর ভেদ ও সাক্ষাৎকার রূপ বিবেক জ্ঞান জন্মে । তাহার দ্বারা
যুগপৎ আকাশাদি পুরুষাণ্ড জ্ঞানের সাক্ষাৎকার জন্মে ।

इदं क्षणसंयमजं ज्ञानं सर्वविषयमित्यग्रे वक्ष्यते ।
संप्रति सूक्ष्मं तस्य विषयविशेषमाह—

जातिलक्षणदर्शरन्यताऽनवच्छेदं तुल्ययो-

स्ततः प्रतिपत्तिः ॥ ५३ ॥

भवच्छेदो निश्चयः । लोके हि भावानां त्रयो
 भेदनिश्चयहेतवः । तत्र देशेन लक्षणैश्च तुल्ययोगी-
 गवययोर्जात्या भेदधीः । देशजातिभ्यां तुल्ययोगी-
 कृष्णश्वेतादिलक्षणेन भेदधीः । जातिलक्षणाभ्यां तुल्य-
 योरामलकयोः पूर्वोत्तरादिदेशभेदाद्भेदनिश्चयः । यदा
 पुनर्योगिनो ज्ञानपराक्षाऽर्थं केनचित्पूर्वदेशस्थमामलक-
 मुत्तरामलकदेशे विन्यस्योत्तरामलकमन्यव्यासक्ते
 योगिन्यपहृतं, तदा तयोरामलकत्वजातिरूपपरिणामा-
 दिलक्षणेन देशेन च तुल्ययोर्जात्यादिभिरन्यत्वनिश्चया-
 संभवात् ततः क्षणमंशमजवित्रकज्ञानादेवान्यत्वप्रति-
 पत्तिर्योगिनो भवति । यस्मिन् क्षणे पूर्वामलक
 मुत्तरत्र विन्यस्तं, तस्मात्प्राचीनक्षणेषु तस्मिन्पूर्वदेशस्थ
 रूपपूर्वपरिणाममाला जाता नोत्तरामलके, तस्यैतेषु
 क्षणेषुत्तरत्वपरिणाममालावत्वात्, तथा च क्षणक्रमज्ञो
 योगी तयोः पूर्वोत्तरस्वपरिणाममालाक्षणेभ्योऽस्य
 क्षणस्यानन्तर्यं जानन्नधुनेदमुत्तरमितः प्राक् पूर्वं नोत्त-
 रमिति भेदं निश्चिनोतीत्यर्थः ॥५३॥

५३। गोश्रादि जातिपदार्थेण असाधारण धर्म्यं च देश एव
 तिन वस्तु द्वाराई वस्तुन भेद इत्येव धारके । येन ज्ञाने पूर्वोक्त
 तिमटौर कोनटौरइ मञ्जावना नाई एवम पदार्थ इत्येते पदार्थस्वरुके

भिन्नरूपे जानिते इहेवे एहेरूपे श्ले विवेक ज्ञानई एकमात्र
बस्तुर भेदज्जानेन उपाय ।

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५४ ॥

तत्तत्संयमात्सर्वज्ञतोक्ता, सा प्रकारमात्रविषया यथा
रसवत्यां निष्पन्नैः सर्वैर्व्यञ्जनैर्भुक्तमिति सर्वैर्व्यञ्जनप्रका-
रेर्भुक्तमिति गम्यते । तद्यथा पुनः पात्रस्थैः सर्वैर्व्यञ्ज-
नैरुपनीतं सर्वमन्नं भुक्तमित्युक्ते स्वरूपतः प्रकारतश्च
निःशेषं भुक्तमिति गम्यते, तद्वदिदं ज्ञणसंयमजं विवेक-
ज्ञानं सर्ववस्तुस्वरूपविषयं, सर्वथाविषयं सर्वप्रकारविषयं
पुरुषतत्त्वावगाहित्वात्संसारसागरात्तारयतीति तारक-
संज्ञमक्रमं युगपदेव करतलामलकवत्सर्वसमूहावलम्ब-
नमित्यर्थः ॥ ५४ ॥

५४ । पृक्कोक्तु कृणादि संयमेर द्वारा ये विवेक ज्ञान ज्ञेये
सेई ज्ञान बोधीके संसार समुद्र इहेते टाण करे वलिया ताहार
नाम तारक । उक्तु ज्ञान ज्ञानेले करतलश्च आमलकौर ग्राम
(संसारे) ताहार अविदित किछुई थाके ना, सकल वस्तुई ताहार
निकट प्रकाश पाय ।

एवं विवेकख्यातिकाष्ठाऽवधिकान् तत्तद्विभूतिफलान् संयमानुपन्यस्य तादृशविवेकख्यातिकाष्ठाऽस्तु वा

মা বা সত্ত্বপুরুষান্যতাসাচ্চাক্কারমাত্বং মুক্তয়ে কল্যত
ইত্যभिप्रेत्याह—

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कवल्यमिति ॥ ५५ ॥

নিরস্তসমস্তরজোমলস্য বুদ্ধিসত্ত্বস্য বিবেকখ্যাत्या
সংস্কারশেষস্য সর্ববৃত্তিশূন্যত্বং শুদ্ধিঃ, পুরুষস্যাপি নিত্য-
শুদ্ধস্য তদা কল্পিতভোগশূন্যত্বং শুদ্ধিঃ, एवं তयोঃ
শুদ্ধিসাম্যে সতি কবল্যম্ । তত্ত্বিভূতয়স্তু অজ্ঞোত্যা-
দনার্থমুপন্যস্তাঃ । কবল্যং তু বুদ্ধিবিলাসপুরুষসা-
চ্চাক্কারমাত্বাদবিদ্যানিবৃত্তাবনাগতদুঃখানুত্পাদরূপং
সিধ্যতীত্যর্থঃ ॥ ৫৫ ॥

इति विभूतिपादः ॥ ३ ॥

৫৫। বিবেক জ্ঞান দ্বারা সংস্কারমাত্ৰাবশিষ্ট এবং বিদূরিত
সকল রজোগুণ বুদ্ধি এবং সত্ত্বের সকল বৃত্তিশূণ্যতার নাম শুদ্ধি, নিত্য-
শুদ্ধ পুরুষের ও সেই সময়ে কল্পিত ভোগ শূণ্যতার দ্বারা শুদ্ধি
জন্মে। এই প্রকারে বুদ্ধি ও পুরুষের শুদ্ধি সম্পন্ন হইলে কৈবল্য
হয়। যোগে বিভূতি সকল শ্রদ্ধাৎপত্তির জন্ম বলা হইয়াছে।

केवल्यपादः ।



सर्वसाधनसिद्धीनां या स्यात्सिद्धिरनुत्तमा ।

केवल्यरूपा तन्मात्रं सीतारामं नमाम्यहम् ॥

प्रथमद्वितीयपादयोरीगतत्साधने प्रतिपादिते ।

तृतीये संयमसंज्ञमन्तरङ्गतयं, संयमस्य लक्ष्याः परिणाम-
भेदाः सिद्धयश्चोक्ताः । तत्र काश्चिदतीतानागतज्ञाना-
दिसिद्धयः श्रद्धाद्वारा केवल्ययोगस्याङ्गम् । काश्चिदि-
न्द्रियजयादयः साक्षादङ्गम् । तारकसंज्ञिविवेकज्ञान-
सिद्धिर्योगस्य फलमिति निरूपितम् । इदानीं केवल्य-
स्वरूपं प्राधान्येन प्रतिपादनीयं, तदर्थं केवल्यभागीयं
चित्तं परलोकः क्षणिकविज्ञानातिरिक्तात्मा चित्तविका-
रसुखादिभोक्ता धर्मभेदश्च वक्तव्यः प्रासङ्गिकं चान्य-
हक्तव्यमिति चतुर्थः पाद आरभ्यते । तत्र प्रथमसिद्ध-
चित्तेषु केवल्ययोग्यं चित्तं वक्तुकामः पूर्वोक्तसिद्धीनां
हेतुभेदात्पञ्चविधत्वमाह—

जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

जन्मना यक्षादीनामाकाशगमनादिसिद्धिः कपि-
लादीनां च सांसिद्धिकीत्युच्यते । औषधिविशेषसेवया

माण्डव्यादीनाम् । मन्त्रजपेन केषांचिदणिमादि-
सिद्धिः । तपसा विश्वामित्रादीनां सिद्धिः । एताश्चतस्रः
सिद्धयः पूर्वजन्माभ्यस्तयोगजा एव जन्मादिनिमित्तेन
व्यज्यन्ते । अत एव योगाभ्यासे विश्वासेन प्रवृत्तिरिह
सिद्धादर्शनेऽपि जन्मान्तरं साफल्यत् । समाधिजास्तु
पूर्वपादे व्याख्याताः ॥ १ ॥

२ । सिद्धिं स्वभाव जज्ञ, देवान, मन ७ समापन्न भेदे चारि
प्रकार। वक्रादित्र आकाश गगन, कांशालेन नासिद्धिक सिद्धिं जग्न-
जज्ञ । गांशुवा प्रज्ञातर सिद्धिं उवदिज्ञ । मन्त्रजपेव द्वारा अनेकरुं
सिद्धिं ज्ञ, तांश मन्त्रजज्ञ, विश्वानिजापव उपज्ञ-सिद्धि ।

ननु तपःप्रभावादिहेतव नन्दाश्वरस्य श्रीगौरीवल्लभ-
कटाक्षवीक्षणैः देवशरीरपरिणामः श्रूयते । तत्र न
तावदयं नरदेहो देवादिदेहस्योपादानं, तस्मिन् स्थिते
परिणामान्तरायोगान्नष्टस्याहेतुत्वात् । नापि तदवयवा
एवोपादानं नरदेहमात्रहेतोर्विलक्षणकार्यकारित्वा-
योगादित्याशङ्क्याह -

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

प्रधानादयः पृथिव्यस्ताः प्रकृतयस्तासां सर्वत्र सत्त्वा-
न्नरादिदेहावयवेषु तासामापूराइर्मादिनिमित्तानु-
रोधेनावयवानुप्रवेशाज्जात्यन्तरपरिणामो युज्यते यथाऽ-

ग्निकणस्य प्रकृत्यनुग्रहादनादौ बहुवृत्त्यादिमण्डलव्या-
पित्वं तद्वदित्यर्थः ॥ २ ॥

२ । मनुष्या प्रकृति अत्र जातिते परिणत देहो ईन्द्रियैरु
अणुरूपे अर्थात् देव, वा पशु, पक्षी प्रकृतिर शरीरैरुत्तररूपे परि-
णत प्रकृतिर आपूर्णैव द्वारा इहेरा थाके । ईहा युक्तिशुद्ध, वेमन
अतिक्रुद्ध वक्रिकण प्रकृतिर अनुग्रहे वन प्रवेश करिया बह तृणे
वापी इहेते पावे ।

ननु प्रकृत्यापूरो धर्मादिनिमित्तमपेक्षते न वा ? न
चेत्सर्वत्रापूरापत्तिः । नाद्यः । धर्मादिः प्रवर्तकत्वे
पुरुषार्थः प्रवर्तक इति सिद्धान्तविरोधादित्यत आह

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणाभेदस्तु

ततः क्षैत्रिकवत् ॥ ३ ॥

निरौश्वरमाख्ये हि पुरुषार्थे एवानागतः प्रकृतीनां
प्रवर्तकः । अस्माकं तु सेश्वराणां तदुद्देशेनैश्वरः
प्रवर्तक इत्युद्देश्यतया पुरुषार्थः प्रवर्तक इत्युच्यते ।
निमित्तं तु तामां न प्रवर्तकं तत्कार्यत्वात् । किं तु
ततो निमित्तादृश्यस्य प्रतिबन्धस्य बाधा भवति
धर्मणाधर्मनिरासे प्रकृतयः स्वयमेव देवादिपरिणामे
प्रवर्तन्ते पापातिशयेन पुण्यप्रतिबन्धे सति तिर्यगादि-
परिणामो यथा नहुषस्य सर्पपरिणामः । क्षैत्रिक-

বদিতি যথা স্তেনিকঃ কৃষীবলী জলস্যোন্নতদেশাদি-
বরণমেদনমাত্রং করোতি ততো জলং স্বয়মেব কেদারান্তরে
প্রবর্ত্ততে তদ্বদিত্যর্থঃ ॥ ৩ ॥

৩। ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ নিমিত্ত জীব-গুণ জাতান্তর পরিণামের প্রকৃষ্ট
কারণ নহে। উহা দ্বারা কেবল প্রকৃতির আবরণ ভঙ্গ হয়।
কৃষক সকল ক্ষেত্রের বাঁধ কাটিলে দেয়, জল আপনা হইতেই এক
ক্ষেত্র হইতে অন্য ক্ষেত্রে গমন করে।

ননু যদা যোগী যুগপঙ্গীগাশ্চ বহুন্ কাযান্
নির্মিমোতে তদা তেষু চিত্তানি কুতো ভবন্ত্যত আহ—

নির্মাণচিত্তান্যস্মিতামাত্রাৎ ॥ ৪ ॥

যোগপ্রভাবান্নির্মীয়ন্ত ইতি নির্মাণানি চিত্তানি
যোগিসঙ্কল্যাধীনপ্রকৃত্যাপুরাত্ কাযবদহঙ্কারাত্ প্রকৃত-
জীয়ন্ত ইত্যর্থঃ ॥ ৪ ॥

৪। যোগিগণ ইচ্ছাপূর্ব্বক বহু শরীর ধারণ করিলে সেই সমস্ত
শরীরে সঙ্কল্প বশতঃ অহঙ্কার হইতেই চিত্ত সকল উৎপন্ন হয়।

তর্হি চিত্তানাং ভিন্নভিন্নাभिप्रायत्वाद् योगिनो
भोगासिद्धिरित्यत आह—

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमेकेषाम् ॥ ५ ॥

নির্মিতচিত্তানাং যোগী স্বভোগানুকূলপ্রবৃত্তিবিশেষ-

नियामकं चित्तं निर्मिमीते योगबलान्तच्चित्तं तेषां
नायकं भवति तेन भोगस्तदनुसन्धानं युज्यत इत्यर्थः ॥५

५ । सिद्धि द्वारा योगगण अनेक देह धारण करेन, अनेक
चिह्नर अभिप्राय भिन्न भिन्न हहेते पारे बलिग्रा, तांहाला ममस्त
चिह्नर नियामक एकटी चिह्न रचन करेन ।

एवं जन्मादिभिः पञ्चविधानि सिद्धचित्तान्युक्तानि
तेष्वपवर्गभागीयं चित्तं निर्द्धारयति -

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

तत्र तेषु जन्मादिजेषु यत्समाधिजं तदनाशयं क्लेश-
दासनाशून्यं मोक्षयोग्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

६ । जन्म प्रभृति पाँच प्रकार सिद्धि, सूत्रां२ सिद्धिचित्त० पाँच
प्रकार, तन्मध्ये समाधि द्वारा पवित्र सिद्धिचित्ते धर्माधर्म्यं ० अविद्यादि
संस्कार थाके ना, एहेटैहै मुक्तिर उपयोगी ।

योगिनश्चित्तवल्कमापि विलक्षणमित्याह—

कर्माशुक्लाकृष्णां योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७

वाङ्मनससाध्यं सुखैकफलकं शुक्तं कर्म स्वाध्याय-
तपःशौचानां भवति । दुःखैकफलकं कर्म कृष्णं
दुरात्मनां भवति । सुखदुःखमिश्रफलकं वह्निःसाधन-
साध्यं शुक्तकृष्णं सोमयागादिरतानां भवति । तत्र
ब्रौह्मादिबधेन पिपीलिकाऽऽदिपरिपीडया दक्षिणा-

दानादिपरानुग्रहेण च योगादिदं त्रिविधं कर्मेतरिषा-
मयोगिनां भवति । योगिनस्तु सत्र्यासिनो वाह्यसाधन-
साध्यकर्मत्यागान्न शुक्लकृष्णं कर्म, क्षीणक्लेशत्वान्न कृष्णं,
योगजधर्मस्य फलमनभिध्यायेश्वरार्पितत्वान्न शुक्लं
कर्मास्ति, अत्रमच्चित्तशुद्धिविवेकख्यातिद्वारा मोक्षैक-
फलकमशुक्लाकृष्णं कर्मेत्यर्थः ॥ ७ ॥

१ । योगिगणेर कर्म अशुक्ल अकृष्ण अर्थात् पाप वा पुण्य
काशरहे जनक नहे, इतर सकल अर्थात् याहारा योगी नहे
ताहादेर कर्म तिन प्रकार, शुक्ल कृष्ण ७ शुक्लकृष्ण अर्थात् वर्ष्माधर्म
उभयैर कारण ।

कर्मणः प्रसङ्गादासनाऽभिव्यक्तिफलमाह—

ततस्तद्विपाकानुगुणानामिवाभिव्यक्ति-

वासनानाम् ॥ ८ ॥

ततस्त्रिविधाकर्मणो मरणकालानन्तरं जात्यायु-
र्भोगरूपविपाकदानायाभिव्यक्तौ तस्य विपाकस्यानु-
गुणानां वासनानामभिव्यक्तिर्भवति न विरुद्धाना-
मित्यर्थः । देवत्वप्राप्तौ चित्ते प्रसुप्ता एव नरकभोग
वासना भवन्ति तासामभिव्यक्तौ दिव्यभोगायोगादिति-
भावः ॥ ८ ॥

८ । पूर्वोक्तिथितं शुक्रं, कृष्णं च शुक्रकृष्णं एतौ त्रिप्रकारं कर्म
इहैते कर्मफलं जातिः, आयुश्च च भोगेरन्नसकृन्म संस्कारशुभिरहै
उद्देशं ह्य, अशुभं संस्कारं ह्य न ।

ननु स्वर्गदेशे देवजन्मनि जातास्तद्भोगेभ्यो वासनाः
कथं नरव्याघ्रादिजन्मसहस्रव्यवधानानन्तरं पुनर्देव-
जन्मन्यभिव्यज्यन्ते । अनन्तरजन्मपूर्ववासना एव पूर्व-
दिनवासनावत्कुतो न व्यज्यन्त इत्यत आह—

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृति-
संस्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ६ ॥

यद्यपि सुप्तोत्थितस्थानन्तरपूर्वदिनानुभवजवासनाः
प्रायेणाभिव्यज्यन्तेऽव्यवधानात् तथाऽप्यनादिसंसारि येन-
कर्मणा यज्जन्मनि भोगैर्वासनाः सञ्चिताः तासां जन्म-
कोट्या देशेन कल्पशतेन च व्यवहितानामपि तज्जाती-
येन कर्मणा तज्जन्मनि पुनः प्राप्ते सति तेनेव कर्मणा
जन्मना वाऽभिव्यक्तानामानन्तर्यमव्यवहितत्वं स्मृति-
द्वारा भोगादिहेतुत्वमिति यावत् । विजातीयकर्म-
रन्धानन्तरपूर्वजन्मवासनानां व्यञ्जकाभावात् प्रसुप्तिरेव
व्यवहितानामपि कर्मजन्मनोरभिव्यञ्जकयोः सत्त्वाद्-
भिव्यक्त्युक्ता । न च विजातीयत्वेऽप्यव्यवधानादनन्तर-
पूर्ववासना एव ताभ्यां स्मृत्याद्यर्थमभिव्यज्यन्तामिति

वाच्यम् । स्मृतिसंस्कारयोरैकरूपत्वादयमर्थः क्रिया
 ज्ञानमन्यद्वा रागादिकं शक्त्यात्मना स्थितः संस्कारः ।
 स च स्वसमानविषयकक्रियास्मृत्यादिहेतुः । क्रिया-
 संस्कारः क्रियात्मना, ज्ञानसंस्कारः स्मृत्यात्मना, अन्य-
 संस्कारोऽन्यात्मना, परिणमत इति यावत् । एवं स्मृति-
 संस्कारयोरभेदेनैकविषयत्वेन चैकरूपत्वात् आनन्तर्य-
 शब्दितः कार्यकारणभावो न विजातीययोः । न हि
 व्यवधानं संस्कारस्य विरूपकार्यकारित्वमापादयति
 घटानुभवजसंस्कारादनन्तरमननुभूतस्मृत्यापत्तेरिति ॥८॥

२ । पूर्व पूर्व जन्मर अनूभव जगु संस्कार समुद्रय असंथाजगु,
 देश, काल द्वारा वावहित इहेगेओ ह्य ना, अरणके उंपन्न करे,
 कारण श्रुति ओ संस्कार एकरूप, संस्कारहे उद्बोधक सहकारे
 श्रुतिक्रमे परिणत ह्य ।

ननु जन्मान्तरितवासना न सन्तीति वदन्तं चार्वाकं
 प्रत्याह—

तासामनादित्वञ्च आशिषो नित्यत्वात् ॥१०॥

न केवलं तासां वासनानामानन्तर्यं किन्तु अनादित्व-
 मपीति चार्थः । कुतः ? सदाऽहं भूयासमित्याशिषो
 मरणत्रासस्य नित्यत्वात्सर्वजनेष्वव्यभिचारादित्यर्थः ।

इदमत्राकूतम् । जातमात्रस्य कम्पाद्यनुमितो मरण-
त्रासो द्वेष्यदुःखस्मृतिसमव्यभिचारात्कल्पयति, सा वासना,
साऽपि मरणजदुःखानुभवं, सोऽस्मिञ्जन्मन्यसम्भाव्यमानो.
जन्मान्तरं, कल्पयतीत्यनादित्वसिद्धिरिति । ननु देह-
स्यानात्मत्वे कस्य जन्ममरणत्रासः आत्मनोऽनाद्यन्त-
स्योभयत्वादिति चेत्, चित्तस्यैति ब्रूमः तस्यैव ज्ञानादि-
वासनाऽनुविद्धस्य चित्तस्याहङ्कारिकत्वेन विभुनस्तत्त-
द्देहसङ्घीचविकासशीलवृत्तिलाभो जन्मवृत्त्युपरमो मरणं
तत्काले दुःखमित्यादिसर्वसंसारः ॥१०॥

१०। आम्नि धेन अमर इहेना थाकि, सकलेरहे एहेरूप ईच्छा इहेना
थाके, ना मरिले मरण दुःखेन अनुभव इय ना, अतएव उरुकरूप
ईच्छा इय वनिना वृत्तिते इहेवे ये पूर्वोक्त वागना सकल अनादि ।

नन्वनादिवासनानां कथमुच्छेदस्तत्राह—

हेतुंफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादिषामभावे
तदभावः ॥११॥

नैताः पुरुषवदनादयः किन्तु कार्या एव प्रवाहा
धनादयः अतः कारणोच्छेदादुच्छेदसम्भवः । तथा हि
पूर्वपूर्वभ्रमसंस्कारलक्षणाविद्याऽहमित्यस्मिताहेतुः सा
च नरोऽहं ममेदमनिष्टमिति भ्रमहेतुः सोऽपि राग-
द्वेषयोस्तौ च परनिग्रहादिद्वारा धर्माधर्मयोस्तौ च

भोगी सोऽपि वासनासु ताः पुनर्भ्रमादिष्वनादिसंसार-
चक्रमनिशमावर्तते । तत्र वासनानां क्लेशकर्माणि
हेतवः, रेहायुर्भोगाः फलं, चित्तमाश्रयः, शब्दादिक-
मात्मबन्धनम्, एतैः संगृहीतत्वाद्देशां क्रियायोगाङ्ग-
योगजाविप्लवविवेकख्यात्या उच्छेदे सति कारणानाम-
भावादुच्छेदो भवतीत्यर्थः ॥ ११ ॥

११। वासना सकल असंख्य एव अनदि हहेले० कारणेर
तिरोभावे ताहादेर उच्छेद ह्य । वासनार हेतू अविष्ठादि क्लेश ०
धर्माधर्मरूप कर्म, जाति, आयु ० भोग ताहादेर फल, चित्त आश्रय,
शब्दादि विषय आलम्बन, आत्मज्ञान द्वारा एहे सकलेर उच्छेद हहेले
वासनादिर विनाश ह्य ।

ननु सतां संस्काराणां कथमभावः इत्यत आह—

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदा-

धर्माणाम् ॥१२॥

नासतामुत्पादो न सतां विनाशः “नासतो
विद्यते भावो नाभावो विद्यते सत” इति परमेश्वर-
गीताश्रुतेः । “वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि
वार्जुन भविष्याणि च भूतानि” इति वर्तमानवदतीता-
नागतस्य प्रत्यक्षवेद्यत्वोक्तेश्च न ह्यसतः प्रत्यक्षवेद्यत्वं
सम्भवति तस्मादतीतानागनं धर्मजातं धर्मिणि शक्ति-

रूपेणाख्येव यत्परिणामत्रयसंयमादिना योगिनः साक्षात्कुर्वन्ति कुलालादयश्च बुद्धावालिख्य कुर्वन्ति यदाऽन्वयो धर्मी स्थिरः एक उक्तः । ननु तर्हि वासनाऽऽदिवन्धसत्त्वात्तत्त्वज्ञानवैयर्थ्यमिति चेन्न । धर्माणामनागताद्यध्वनां भेदाद्वर्तमानाध्वनि हि दुःखादिवासनाचित्रं साधिकारमसंख्येयपरिणामशीलं चित्तं भोग्यताऽऽपन्नं बन्ध उच्यते । तत्त्वज्ञाने सति निरधिकारमतोताध्वनि प्रवेशितं प्रकृत्यात्मना सदपि पुनरुत्थानवोजस्य कर्तव्यपुरुषार्थस्य कृतत्वान्न पुनरावर्त्तत इत्यर्थः ॥ १२ ॥

१२ । भूत ও ভবিষ্যৎ একেবারে থাকে না একধাপ নহে, কিন্তু ধর্ম্মস্বরূপে স্মরণভাবে অবস্থান করে, কারণ ধর্ম্মমাজই তিন প্রকার, অতীত, অনাগত ও বর্তমান।

• • অতীতানাগতং স্বরূপতোऽস্তীত্যুক্তং তত্র কিং স্বরূপ-
মিত্যত্‌ আহ—

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ॥ १३ ॥

व्यक्ता वर्तमानाध्वानः, सूक्ष्मा अतीतानागताध्वानः, ते महदादयो घटादिविशेषान्ताः गुणात्मानः सत्त्वरजस्तमःस्वरूपा इत्यर्थः । सर्वे भावाः सुखदुःखमोहात्मकगुणान्वितत्वेन तत्प्रकृतित्वात् तत् स्वरूपा एव

यथा घटादयो मृदन्विताः मृत्स्वरूपाः प्रकृतिविकारयो-
र्भेदाभेदरूपतादात्म्यात्तत्र गुणाः परिणामिनित्याः ।
अन्ये सर्वे भावाः प्रतिक्षणपरिणामाः क्षणविध्वंसिनः ।
पुरुषस्तु कूटस्थः । तदुक्तं भाष्ये —

“गुणानां परमं रूपं न दृष्टिपथमिच्छति ।

यत्तु दृष्टिपथं प्राप्तं तस्माद्यैव सुतुच्छकम् ॥” इति ।

ऐन्द्रजालिकवत्क्षणविध्वंसीत्यर्थः ॥ १३ ॥

१० । पूर्वोक्तलिखित कर्म सकल वाङ्म ७ श्म, वाङ्म अर्थात्
वर्षगामरूपे कार्याकारि, श्म अर्थात् कारणे अवाङ्मभावे अवस्थित,
एहै सकलशुनिहै विष्णुनाञ्चक ।

ननु यदि त्रयो गुणाः परिणामिनः तर्हि परिणा-
मानां प्रत्येकमेकत्वं न स्यात् न हि मृत्तन्तुदुग्धाना-
मेकः परिणामो दृष्ट इत्यत आह —

परिणामैकत्वादस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥

बहूनामप्येकः परिणामो दृष्टः यथा रुमास्थले
क्षिप्तानां गजाश्वदीनामेको लवणपरिणामः, वर्त्ति-
तैलाग्नीनामेको दीपपरिणामः, मृदादीनां त्वङ्गाङ्गि-
त्वाभावान्न परिणामैकत्वम् । गुणानां तु परिणामस्या-
ङ्गाङ्गिभावस्यैकत्वादस्तुनो महदादेस्तत्त्वमेकत्वं युज्यते ।
तत्र सत्त्वस्याङ्गित्वे गुणत्रयादेको महान्, तस्मादेक-

स्माद्भजःप्रधानादहङ्कारः, तमःप्रधानात् पञ्चतन्मात्राणि प्रत्येकमेकत्ववन्ति भवन्ति. अहङ्कारात्सात्त्विकाद्बुद्धीन्द्रियाणि, राजसात्कर्मेन्द्रियाणि, उभयात्मकात्मनः । एवं शब्दतन्मात्रस्याङ्गित्वे सत्याकाशः पञ्चतन्मात्राणामेकः परिणामः । एवं स्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां क्रमेणाङ्गित्वे वाय्वग्न्यम्बुवनयः प्रत्येकं जायन्ते । एकस्माद्ब्रह्मवः परिणामास्तु बहुपरिणामवासनारूपशक्तिवैचित्र्यादित्यलं विस्तरेण ॥ १४ ॥

१४ । सकल पदार्थे यदि द्विगुणात्मकं ह्य, तत्रे एकटी शक, एकटी ईन्द्रिय, एहेरूप एकत्र वावहार केन ह्य ? एहेरूप मन्नेष्टे वना ह्येतेछे, यदि समस्तुहे द्विगुणात्मकं तथापि एके अत्रेत्त अत्राङ्गिभाव ह्य वलिग्या गुणत्रयरूप वस्तुरगु एकत्र वावहार ह्य ।

ननु क्षणिकविज्ञानात्मकचित्तातिरिक्तं वस्तु नास्त्येव यत्प्रमेयं तद्विज्ञानाभिन्नं, यथा विज्ञानं, प्रमेयाद्य घटा दयोऽतः कस्यैकत्वानानात्वचिन्ता चित्तमेव च्यनादि समनन्तरप्रत्ययात्मकवासनाविचित्रं द्रव्यगुणात्मना भातीति वदन्तं बौद्धं प्रत्याह—

वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः

पन्थाः ॥ १५ ॥

तयोश्चित्तवस्तुनोर्विभक्तः पन्थाभिन्नो मार्गः विज्ञाना-

র্থযৌর্ভেদ ইতি যাবৎ । কুতো বস্তুনঃ স্ত্রোপিচ্ছাদেঃ
 সাম্যেঽপি চিত্তানাং ভেদাদ্ যদেকক্স্যাং নার্য্যাং পত্যুঃ
 সুখবিজ্ঞানং, সপত্রয়া দুঃখবিজ্ঞানং, তদলাভে কামুকস্য
 মোহো বিঘাদস্তদ্বিজ্ঞানং, নিষ্কামস্যোপেচ্যবিজ্ঞানং,
 সর্বেষাং যা ত্বয়া দৃষ্টা সা ময়াঽপি দৃষ্টেত্যবাধিতপ্রত্য-
 ভিজ্ঞানাদেকং বস্তুনেকং বিজ্ঞানমিতি তথৌর্ভেদঃ । যদেকং
 তদনেকৈভ্যো ভিন্নং, যথা নীলবিজ্ঞানং পৌতবিজ্ঞানৈভ্যঃ,
 একং চ বস্তুতঃ স্বগৌরানেকবিজ্ঞানৈভ্যো ভিন্নম্ । ন
 চ প্রমেয়স্য প্রমেয়ং যুক্তম্ । একত্বে বিষয়বিষয়িত্ব-
 বিরোধাহাছ্যার্থাभावे विज्ञानानां नीलपीताद्याकारत्वा-
 योगाच्च । न च प्रमेयात्मकवासना तत्र हेतुरिति
 वाच्यम् । नष्टस्याहेतুत्वात् । न चैकरूपादधीभव क्त्वा
 चित्तवेचित्रमिति वाच्यम् । अर्थस्य त्रिसुणत्वात्तर्मा-
 धर्माविद्याऽपेक्षयाऽर्थगतानां नस्वरजस्तमসামুদ্রেकান
 সুखदुःखमोहविज्ञानहेतুत्वं तत्त्वज्ञानापेक्षया गुणानাं
 साम्यादুপেচ্যাহেতুत्वमिति युक्तत्वात्सस्मादस्ति विज्ञान-
 तिरिक्तৌর্ध্বঃ ॥ ১৫ ॥

১৫। জ্ঞান ও জ্ঞেয়ের ভেদ কেনই বা যুক্তিবুক্ত হয়? এই
 অভিপ্রায়ে সূত্র বলা হইয়াছে। বস্তু এক হইলেও জ্ঞান ভিন্ন ভিন্ন
 হয়; অতএব বস্তু ও জ্ঞানের স্বভাব একবিধ নহে।

यत्तु कश्चिदाह, - अस्तु विज्ञानादन्योऽर्थः स तु जड-
त्वादिज्ञानग्राह्यः प्रातिभासिको नाज्ञातोऽस्तीति । स
वक्तव्यः, कुतस्तस्योत्पत्तिरिति, ग्राहकविज्ञानाच्चित्ता-
दित् ? चेत् किमेकचैत्रचित्तस्य घटवस्तुकार्थम्, उत
चैत्रमैत्राद्यनेकचित्तानां, नाद्य इत्याह --

न एकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं

तदा किं स्यात् ॥ १६ ॥

यद्येकचित्तस्य कार्यं घटवस्तु तदा तस्मिंश्चित्ते
पटादिषु व्यग्रे तदस्वप्रमाणकं किं नष्ट स्यादित्यर्थः ।
न चेष्टापत्तिः । पुनस्तद्दर्शने सोऽयमित्यबाधितप्रत्य-
भिज्ञानादेकस्य व्यश्लेऽप्यन्येन दृश्यमानत्वाच्च तस्मा-
न्नैकचित्ततन्त्रं वस्तु नाप्यनेकचित्ततन्त्रं प्रातिभासिकस्य
स्वप्नवदेकचित्ततन्त्रत्वनिश्चयमात्पूर्वमेकेन दृश्यमाने घटे
बहुचित्तां पश्चात्सम्यक्त्वे विनिर्दिष्टघटात्तरोत्पत्तिरुद्भास्य
सामग्रावैक्येन च ख्यात् । किं चोदरदर्शनकाले पृष्ठभागे
नास्तीत्युदरमपि न स्यात् ? तस्मान्न प्रातिभासिकं वस्तु
किन्तु चित्तातिरिक्तं तन्त्रमिति सिद्धम् ॥ १६ ॥

१७ । वस्तु चित्तेर एकटौ दिवस, एकरूप वला वायु ना, कारण
मेहे चित्त वाग्र अथवा निरुक्त इहेने मेहे समय वस्तुतौर प्रमाण
थाके ना, सूत्रत्रां वस्तु तथन थाके ना वलिते पान्ना वाय ।

ननु सिद्धान्ते विभुनश्चित्तस्य सर्वसम्बन्धात् सदा
सर्वं ज्ञायेतेत्यत आह—

तदुपरागपेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाता-
ज्ञातम् ॥ १७ ॥

यद्यप्याहङ्कारिकत्वाच्चित्तेन्द्रियाणि विभूनि तथाऽपि
तेषामहङ्कारे सुप्तानां सम्बन्धो विषयस्य स्फूर्त्तावहेतुः
किन्तु कर्मणाऽभिव्यक्तानां देहस्थानां, तथा चेन्द्रिय-
द्वारा येनार्थेन चित्तस्योपरागः तस्मिन्नर्थे चित्तं स्वनिष्ठ-
चित्प्रतिविम्बरूपां स्फूर्त्तिं धत्ते तमर्थं स्वाकारवृत्तिद्वारा
बुद्धिप्रतिविम्बद्वारा पुरुषश्चेतयते नान्यमिति वस्तु
ज्ञाताज्ञातं भवति । अत एव चित्तं तदर्थोपरागमपेक्ष्य
कदाचिद्वस्तु जानाति कदाचिन्नेति ज्ञाताज्ञातविषय-
त्वात्परिणामीति भावः ॥ १७ ॥

१७। यद्यपि चित्तं विज्ञ, एवं तांशं च अर्जव विषय प्रकाश
करा, तथापि मर्कदा मरुत विषयैर ज्ञान ह्य ना, ईन्द्रियके द्वार
करिणा से यथन ये विषयाकारे परिणत ह्य तथनहे सेई विषयैर
ज्ञान ज्ञाने, नतूवा अज्जात थाके ।

तर्हि आत्मनः परिणामित्वमित्यत आह—

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्या-
परिणामित्वात् ॥ १८ ॥

पुरुषस्य हि चित्तमूढादिसर्ववृत्तिकं चित्तं विषयः
 यदि चित्तेन स्वविषयशब्दादिवत् पुरुषेण स्वसत्ता-
 काले न ज्ञायेत तदा चित्तवत्परिणामी स्यात्पुरुषः
 वृत्तिपरिणामं तत्तदाकारमपेक्ष्य तज्ज्ञाहृत्वापातात्
 तदा किं परिणामिहयेनेति चित्तादन्यः पुरुषो न
 स्यात् सदैव तु स्वसत्ताकाले ज्ञायमानाश्चित्तवृत्तयो
 भोग्याः शब्दाद्याकाराः तस्य भोग्यस्य प्रभोर्भोक्तुर-
 परिणामित्वं ज्ञापयन्ति साक्षिणोऽपरिणामित्वादेव हि
 स्वयं सदा ज्ञाता भवन्ति नान्यथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

१८ । पूर्वोक्तलिखित चिद्धहे योशत्र विषय अर्थात् भोग्याचित्तवृत्ति
 मग्नय मेहे भोक्तृपुरुषेर मर्कदा परिच्छात थाके, कारण पुरुषेर
 परिणाम नाहे ।

ननु चित्तमेव क्षणिकं स्वप्रकाशं स्वस्वार्थयोर्भासक-
 मस्तु किं साक्षिणेत्यत आह —

नं तत्स्वाभासं दृश्यत्वात् ॥ १९ ॥

रूपी घट इतिवत् सुख्यहं, क्रुद्धोऽहं, शान्तं मे मनः,
 इति दृश्यत्वाच्चित्तं स्वाभासं स्वप्रकाशं न भवतीत्यर्थः ।
 अयं भावः । किमिदं स्वप्रकाशत्वं न तावत्स्वाभिन्न-
 प्रकाशक्रियाकर्मत्वं क्रियाकर्मणोरैक्यायोगान्न हि गति-
 र्गम्यते, किन्तु ग्रामः, नापि पुरुषवच्चित्तस्य स्वभिन्न-

प्रकाशाविषयत्वं क्लृप्तं मे मन इत्यनुभवविषयत्वादतो
दृश्यत्वात् स्वातिरिक्तद्रष्टृकं चित्तं सोऽहमिति प्रत्य-
भिज्ञानान्न क्षणिकमिति ॥ १९ ॥

१९। चिद्व्यवकाश इहेते पात्रे न, कारण दृश्य अर्थात्
क्षेत्र, ये दृश्य इय मे अवकाश नदह, येवन वटेपटादि ।

किञ्च —

एकसमये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

क्षणिकवादिन एकस्मिन्नेव क्षणे चित्तचैतन्ययोरु-
भयोरवधारणं न सम्भवतीत्यर्थः । तथा हि,— घटमह-
मद्राक्षमिति चित्तार्थयोः स्मरणं तयोरनुभवजन्यं तत्र
चित्तक्षणे तयोः कथमनुभवः ? न च चित्तमेवोभयानु-
भव इति वाच्यम् । अर्थस्य चित्तजन्यत्वेऽर्थक्षणे चित्ता-
सत्त्वादजन्यत्वे तत्समकालत्वेऽपि तदुत्पत्तितादात्म्यायो
रभावेन तद्ग्राह्यत्वायोगाद् असम्बद्धग्राहित्वे चित्तस्य
सर्वज्ञताऽऽपत्तिः । उक्तं हि,—सौगतैः “अतदुत्पत्तिरत
दात्मा च तेन न गृह्यत” इति । न वा चित्तं स्वानुभवं
दृश्यत्वादित्युक्तं, नापि चित्तं स्वस्वार्थयोरनुभवद्वयम् ।
अतिक्षणिकस्योत्पत्तिव्यतिरिक्तव्यापाराभावात् । उक्तं
हि,—“भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यत”
इति । न चैकस्याद् व्यापारभेदं विना कार्यभेदो युक्तः ।

न वा स्वप्ने ज्ञानं ज्ञेयं च युगपत्कार्तुं शक्यं तस्मात्साक्षिणैव
चित्तचैतन्ययोरनुभव इति सिद्धम् ॥ २० ॥

२० । चित्त एककरणे आपनादेकं च अपरं विषयके ग्रहणं करिते
पादे-ना, कारण एकं करणं अतिरिक्तं चित्तं थाके ना, हेहाहे
बोद्धेन जिह्वाञ्च ।

ननु माऽस्तु चित्तं स्वदृश्यं चित्तान्तरेण दृश्यतां किं
साक्षिणेत्यत आह—

चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः

स्मृतिसङ्करश्च ॥ २१ ॥

यदि नीलाकारं चित्तं चित्तान्तरेण दृश्यं तदा
तदपि बुद्धिरूपं चित्तमन्यया बुद्ध्या साऽप्यन्ययेत्यन-
वस्थापातात् । न च द्वित्रास्त्रिचतुराः पञ्चषा वा चित्ता-
त्मानो ग्राह्या इति नानवस्थेति वाच्यम् । ग्राहक-
चित्तस्थानिश्चये ग्राह्यचित्तानिश्चयात् गेहे घटो दृष्टो
न वेति संशये, न दृष्ट इति व्यतिरेकनिश्चये, चार्थ-
निश्चयादर्शनेन ज्ञानचित्तानिश्चयस्यार्थानिश्चयाहेतुत्वात्
तत्तदनन्तचित्तानामनुभवे चानन्तचित्तस्मृतीनां सङ्क-
रश्च प्राप्नोति स्मृत्या नन्यादशक्यग्रहत्वात् ग्राहकाभावा-
च्चेयं नीलचित्तस्मृतिरियं पौतचित्तस्मृतिरिति विभागो

ন স্বাদিত্যর্থঃ । চিত্তানাং সমত্বাহোপানামিব গ্রাহক-
ত্বাসম্ভবশ্চ । অতঃ সান্নিবেদ্যং চিত্তমিতি সিদ্ধম্ ॥২১॥

২১। চিত্ত স্বপ্রকাশ হউক বা নাই হউক, স্বভাবতঃ বিনষ্টচিত্ত
অবাবহিত পরক্ৰমে উদ্ভূত চিত্ত দ্বারা পরিগৃহীত হইবে, অতিরিক্ত
পুরুষের স্বীকারে আবশ্যিক কি ? এইরূপ শঙ্কা করিয়া বলা হইতেছে,
যদি চিত্ত অপর চিত্তের দৃশ্য হয় তাহা হইলে সেই চিত্ত অপর চিত্তের
দৃশ্য হউক, এইরূপে অনবস্থা হইতে পারে এবং একসঙ্গে অসংখ্য
জ্ঞান হওয়ার সংস্কার ও স্মৃতি সংখ্যাতীত হইতে পারে এবং স্মৃতির
নিশ্চয় না হওয়ার অর্থাৎ এইটী ইহার স্মৃতি, এইটী ইহার স্মৃতি
ইত্যাদি রূপ স্মৃতিশঙ্কর হইতে পারে ।

ননু কূটস্থস্য সান্নিবেদ্যেণ ক্রিয়াপূর্বকসম্বন্ধা-
ভাবাত্তেনে কথং সংবেদ্যমিত্যত গ্রাহ—

চিত্তেরপ্রতিসংক্রমায়াস্তদাকারাপত্তৌ

স্ববুদ্ধিসংবেদনম্ ॥ ২২ ॥

যথা বুদ্বৈঃ ক্রিয়য়া ঘটাদিসম্ভেষঃ প্রতিসংক্রমোঽস্টি
পরিণামিত্বান্ন তথা চিত্তেবুদ্বৌ প্রতিসংক্রমোঽপরিণামি-
ত্বাত্ । কিন্তু সূর্য্যস্য জলে প্রতিবিম্ববদ্বিত্তেবুদ্বৌ প্রতি-
বিম্বে সতি বুদ্বৈশ্চিদাকারতাঽপত্তৌ স্বস্য ভোগ্যায়া
বুদ্বৈঃ সংবেদনং ভবতি চিচ্ছায়াগ্ৰাহ্যত্বসম্বন্ধেন চিদুপ-
রক্তং চিত্তং চিদ্বেদ্যমিত্যর্থঃ । অপ্রতিসংক্রমায়াস্মিত্তে:

सान्निध्यात्तस्याच्चित्तराकारच्छाया यत्र तद्भावापत्तौ
सत्यां स्वभोग्यबुद्धिसंवेदनमिति योजना ॥ २२ ॥

२२ । पुरुष र्वादिषु बुद्धिरुच्यते विश्वाकारे परिणत इव नो
किञ्च ताहा इहेनेषु बुद्धिरुच्यते प्रतिबिम्बत इहेना ताहार
स्वरूपे धारण करे, एहेरूपे पुरुषेण शीघ्र बुद्धिरुद्धिर बोध ज्ञाने ।

ननु ,यदि चित्तातिरिक्त आत्माऽस्ति तर्हि कथं
केषाञ्चित् चित्तमेवात्मेति भ्रम इत्याशङ्क्य चित्तस्य
सर्वार्थग्रहणसामर्थ्यं तेषां भ्रमवोजमाह—

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

द्रष्टा पुरुषचेतनः दृश्यं शब्दाद्यचेतनमिति तत्सर्वं
चेतनाचेतनमर्थो विषयो यस्य तत्सर्वार्थं तत्र तत्सान्नि-
ध्याच्चिद्रूपतामिव प्राप्तं द्रष्टृ चिदुपरक्तं द्रष्टृविषयं
भवति इन्द्रियादिद्वारा दृश्योपरक्तं तदाकारं भवति ।
तथा च भोग्यशब्दाद्याकारं सुखदुःखादिपरिणाम-
लक्षणभोग्यात्मकं दृश्यमपि चित्तं चित्प्रतिबिम्बाभेदा-
दात्मेति भ्रमः सौगतानां युक्तः । चित्तस्य जपाकुसु-
माद्यर्थाकारग्रहणीलाभिजातस्य स्फटिकमणिकल्पस्य
दृश्याकारग्राहित्वाच्चित्तातिरिक्तार्थो नास्तीति विज्ञान-
वादिनां भ्रमः । अत्रेत्यं विवेकः । चित्तस्य भोग्यत्वा-
ज्ञोक्ताऽन्यः स्वीकर्त्तव्यः स नित्योदिता चिच्छक्तिरित्यु-
च्यते । द्विधा चिच्छक्तिः नित्योदिताऽभिव्यञ्ज्या चेति ।

तत्र नित्योदितायाः कूटस्थचिच्छक्तेः चित्तसत्त्वाभिव्यङ्गा चित्रतिबिम्बरूपा सुखादिसारूप्यमापन्ना चिच्छक्तिर्भोग इत्युच्यते । स द्विविधश्च भोगः चिदवसानतारूप एकः, परिणामलक्षणोऽपरः, तत्राभिव्यङ्गा चिच्छक्तिराद्यः पुरुषस्य भोगः, अपरः सुखादिपरिणामो बुद्धेः प्राप्तचेतन्माया इति । इत्थं बुद्धिपुरुषान्तरं विविच्य विध्वस्तसमस्तमलजालं निश्चलप्रदीपशिखाकारं समहितं प्रशान्तवाहिचित्तं पुरुषसत्तां निश्चिनोतीति तात्पर्यम् ॥ २३ ॥

२० । लक्ष्मी (पुरुष) दृष्टे अर्थात् बुद्धितत्त्वे उपररुक्त्वा वा सम्पूर्णरूपे अतिक्रान्त अथवा अतिशयैकत इत, तत्रे मेहेरूपे चित्त (तादृशबुद्धि) तथेन सकल वस्तुहे ग्रहण करिते (प्रकाश करिते) पारे ।

इतश्च चित्तादन्यो भोक्ताऽस्तीत्याह—

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्तमपि परार्थं संहत्य
कारित्वात् ॥ २४ ॥

यद्यपि क्लेशकर्मविपाकवासनाभिरनन्ताभिः सुखाद्याश्रयतया भोक्तृकल्पं चित्तं तथाऽपि परस्य निरुपचरितचित्तस्वभावस्यार्थो भांगापवर्गो साधयतीति परार्थं भोग्यमेव न भोक्तेति यावत् ? कुतः । संहत्य देहेन्द्रियादिसहकारिभिर्मिलित्वा भोगादिकार्यकारित्वात्, यन्मिलित्वा कार्यकारि तत्परार्थं, यथा गृहादि, न हि

स्तम्भादिभिः, संहत्य गृहं स्वस्य वसतिं करोति किन्तु परस्मै विष्णुमित्राय । एवं गुणा अपि बुद्ध्यादिकं परार्थं कुर्वन्तीति युक्तम् अत एव पुरुषशेषत्वाद् गुणा उच्यन्ते । तथा च सत्त्वादयः परार्थाः संहत्यकारित्वाद् गृहवदित्यस्य हेतोः पक्षधर्मताबलाद् गुणैरसंहतः शुद्धो निष्कलः स्वार्थश्चिन्मात्रपरः सिध्यति । यो यस्य भोक्ता स ते नासंहतो, यथा गृहस्वामीति व्याप्तेः गुणभोक्तुरपि परार्थत्वेऽनवस्थानात्पुरुषान्न परं किञ्चिदिति श्रुतेश्च । तस्माद्यस्य भोगापवर्गौ गुणमयबुद्ध्या कर्त्तव्यौ सुखदुःखाभ्यां योऽनुकूलनीयः प्रतिकूलनीयश्च स भोक्ताऽस्तीति सिद्धम् ॥ २४ ॥

२४ । असंथा সংস্কারের দ্বারা চিত্ত বিচিত্র অর্থাৎ নানারূপধারী হইলেও সে পরার্থ অর্থাৎ পরের বা আত্মার প্রয়োজনের (ভোগের) কারণ । কেননা যাহা সংহত্যকারী অর্থাৎ যে যে বস্তু সহ্যের সহিত মিলিত হইয়া কিছা অনাগ্রিভাব ধারণ করিয়া উৎপন্ন হয় তাহা পরার্থ, পরপ্রয়োজনসিদ্ধির জন্ত ।

द्वयता सूत्रजालेन जन्मादिसिद्धिं, चित्तेषु मोक्ष-
योग्यचित्तं निर्धार्य, कर्मवासनाप्रपञ्चपूर्वकं विद्यान-
भिन्नार्थसाधनेन परलोकादिप्रपञ्चं परलोकितं च
भोक्तारं निरधारयद् । अधुना कैवल्यं निरूपयितुं
तद्योग्यमधिकारिणं दर्शयति —

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः॥२५

पूर्वसुकृतबलात्कस्य चित्युरुषधीरेयस्यात्मभावे तत्त्वे
भावना जिज्ञासा भवति काहं कस्य कुतो वेति तस्या-
धिकाकारिणः पूर्वोक्तविवेकेन बुद्धेरन्यस्मिन्मात्रः पुरुषोऽ-
हमिति विशेषदर्शिनः तत्त्वजिज्ञासा विनिवर्त्तते,
इच्छायाः स्वविषयलाभनिवर्त्यत्वात् । यस्य तु नास्ति-
कस्य देहाद्बुद्धेर्वाऽन्यो भोक्ता नास्तौत्यनात्मन्यात्मभावना
दार्यं सोऽनधिकारी, यस्तत्त्वजिज्ञासुः सोऽधिकारीति
भावः ॥ २५ ॥

२५ । विनि चित्त इहेते आत्राके विशेषदर्शने (भिन्नरूपे)
अनुभव कविग्राहेन, कि छिनाम कि इह इत्यादि आश्रयरूप आग
ठांशर जिज्ञासा थाके ना । तथन से ईच्छा वा से भावना निवृत्त
हय । आव जानिवाव ईच्छा हय ना ।

ननु तत्त्वजिज्ञासोर्विशेषदर्शनानन्तरं कीदृशं चित्त-
मित्यत आह—

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ॥२६॥

पूर्वं बुद्ध्यादावात्मभ्रमदशायां यच्चित्तं विषयनिम्नं
संसारप्राग्भारमासीत् तदिदानीं निवृत्तभ्रमस्य योगिन-
चित्तं विवेकनिम्नं दृग्दृश्ययोर्भेदो विवेको निम्न आल-
म्बनभूमिर्यस्य तद्विवेकनिष्ठमिति यावद् अत एव

कैवल्यं प्राग्भारोऽवधिर्यस्य तत्कैवल्यप्राग्भारं कैवल्यफला-
वसानं धर्ममेघाख्यध्यानरतं भवतीत्यर्थः ॥ २६ ॥

२७। तथन (विशेष दर्शनकाले) छिन्न विवेक निम्न अर्थात्
विवेकैत्र पथे प्रवाहित इहेया मुक्तिर पूर्वनरुण धारण करे ।

नन्वीदृशस्य चित्तस्याहं ममेतिव्युत्थानप्रत्ययाः कुतो
भवन्तीत्यत आह —

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

विवेकख्यातिरूपप्रसंख्यानपरस्यान्वहं क्षीयमाणेभ्यो
व्युत्थानसंस्कारेभ्यः प्रसंख्यानच्छिद्रेष्वभिव्यक्तेभ्यः प्रत्यया-
न्तराणि व्युत्थानरूपाणि भवन्तीत्यर्थः ॥ २७ ॥

२९। ७९काले अर्थात् विवेकदर्शनकालेऽ छिन्न अर्थात् फीक
पार्श्वे पूर्वमःश्वार अभावे “अहं, मम” एहेरूप ज्ञान कर्मिउतेपारे।

ननु सत्यपि प्रसंख्याने व्युत्थानसंस्काराः कार्या-
योत्तिष्ठन्ति चेत्, कस्तेषां हानोपाय इत्यत आह—

हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

अविद्यारागादित्थेशाः क्रियायोगतनूकताः तत्तत्-
इवसरत्नध्वप्रसराः प्रसंख्यानदहनदग्धाः पुनश्चित्ते
संस्कारं न प्रसुवते । एवं व्युत्थानसंस्कारा अपि विवेक-
ख्यात्यपरिपाकदशायां प्रत्ययान्तराणि कुर्वाणाः परि-
पक्वप्रसंख्यानदहनदग्धात्मवीजभावा न प्रसवधर्माणां
भवन्तीति क्लेशवदेषां हानमुक्तं वेदितव्यमित्यर्थः ॥ २८ ॥

২৮। পূর্বে অবিদ্যা দি ক্লেষণকক জ্ঞানপ্রভাবে যেইরূপ
মৃত্তক হয় বলা হইয়াছে, বৃথানসংস্কারসমূহও সেইরূপ বৃদ্ধিতে হইবে
তাঁহারাও জ্ঞান প্রভাবে প্রকৃতি লীন হইয়া যায়।

এবং প্রসংখ্যানেন ব্যুত্থানস্য নিরোধমুক্তা প্রসংখ্যা-
নস্যাপি নির্বীজযোগোপেক্ষয়া ব্যুত্থানরূপস্য নিরোধো-
পায়মাহ—

প্রসংখ্যানৈঃ প্যকুসীদস্য সর্বথা বিবেক-
খ্যাতির্ধর্মমেঘঃ সমাধিঃ ॥ ২৬ ॥

প্রভিঃ শতিতত্বান্যালোচয়তঃ সত্বপুরুষান্যতাখ্যা-
তির্যা জায়তে সর্বাধিষ্টাত্বাচ্যবান্তরফলা তত্ প্রসং-
খ্যানম্, তত্রাপ্যকুসীদস্য ক্লান্তিষু বিষয়েষু সীদতীতি
কুসীদৌ রাগঃ তদ্রহিতস্য সর্বাঙ্গনা বিবেকখ্যাতিরেব
সন্ততিরূপো ধর্মমেঘসংগঃ সমাধিঃ ভবতি । স চ খল্ব-
শুদ্ধক্লক্লেষণং ধর্মং কৈবল্যফলং মেহতি সিদ্ধতীতি ধর্মমেঘ
হত্যুচ্যতে । প্রসংখ্যানৈঃ বৈরাগ্যাৎ ধর্মমেঘে সতি পরবৈরাগ্যো-
দয়াৎ প্রসংখ্যানস্য নিরোধো ভবতীতি ভাবঃ ॥ ২৬ ॥

২৯। বিবেকসাক্ষাৎকারেও যিনি তাহার প্রতি বুদ্ধি হন না,
তাঁহার সম্পূর্ণরূপে বিবেকজ্ঞানের উন্মেষ হওয়ায় ধর্মমেঘ নামে
সমাধি উৎপন্ন হয়, প্রকৃষ্ট ধর্মবিবেক সাক্ষাৎকারের কারণ বলিয়া
তাঁহাকে ধর্মমেঘ বলে ।

इमं क्रमं स्फुटयति—

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

--ततो धर्ममेधात् क्लेशानां पञ्चानां सवासनानां तन्मूलानां कर्मणां च निवृत्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ३० ॥

३० । तादा इहेते (धर्ममेध समाधि इहेते) पूर्वोक्त अविद्यादि पक्षविधे क्लेश षुभाशुभ रूप कर्म सकल निवृत्त इहेतां वाग्न ।

तदा सर्वावरणमलापितस्य ज्ञानस्यानन्या-

जज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

आवृण्वन्ति चित्तमित्यावरणा रजस्तमोमयाः क्लेशकर्मरूपा मलाः सर्वे ते आवरणाश्च पलाश्च सर्वावरणमलाः तैः धर्ममेघध्यानिनापितस्य ज्ञानस्य शुद्धबुद्ध्यालोकस्यानन्यात् ज्ञेयं चेतनाचेतनात्मकं सर्वमल्पमेव भवति, यथा शरदि अशेषघनादिमलापेते नभसि सर्वतः प्रद्योतमानप्रचण्डमार्त्तण्डप्रकाशपटले घटादयः प्रकाश्या अल्पा भवन्ति तद्वदत्यन्तनिर्मलस्य बुद्धिसत्त्वस्य प्रकाशस्य किं नाम यन्न गोचर इति भावः । सेयं धर्ममेधस्य पराकाष्ठा दर्शिता, अतएव धर्मा, न च धियन्त इति व्युत्पत्त्या । सर्वानेव ज्ञेयान्मेहति प्रकाशयत्यपि धर्ममेघ इत्याह, अयमेव हि धर्ममेघपरिपाको ज्ञानप्रसादः करतलीकृतामलकवत् पुरुषं निर्दोषमपरोक्षी-

কুর্বন্নির্মলজলান্তর্মত্स्याনিব জড়াবিশুদ্ধপ্রকৃতিবিকার-
 দৃশ্যবিষয়ান্তর্গতাশুদ্ধিবিনাশাদি দোষান্ প্রকটয়ন্
 ত্ৰিত্ততপস্থিনো নিবীজযোগাখ্যনিধিমাপাদয়ন্ পর-
 বৈরাগ্যমিত্যুচ্যত ॥ ৩১ ॥

৩১। তখন (জীবন্মুক্তি কালে) বুদ্ধিসহেয় আবরণক না থাকায়
 জ্ঞানের বা বুদ্ধির আলোক অনন্ত হইয়া থাকে, তখন জেয় সকল
 অন্ন হয়, অর্থাৎ চতুর্দশভুবনাশ্রয় জগৎ ইহেতে অতিরিক্ত কিছু
 থাকিলেও তাহাকে প্রকাশ করিতে চিত্ত সমর্থ হয় নাই বলিয়া
 যেটুকু জগৎ আছে ততটুকু প্রকাশ করিয়া ক্ষান্ত থাকে ।

নন্বিদং পরবৈরাগ্যং ক্লেশান্ সমূলকাশং কষত্
 কুশলাকুশলাশ্চ কর্মাশয়ান্ সমূলঘাতং নিহন্তু-
 মুত্সহতাং, তথাঃপি গুণানাং স্বতঃ পরিণামশীলত্বাৎ
 তাদৃশমপি পুরুষং প্রতি দেহেন্দ্রিয়াণি পরিণামক্রমোঃ-
 নুবর্ত্ততামিতি তত্রাহ -

ততঃ কৃতার্থানাং পরিণামক্রমসমাপ্তি-

গুণানাং ॥ ৩২ ॥

ততো ধর্মমেঘফলীভূতপরবৈরাগ্যাत्मকানন্তজ্ঞানা-
 নন্তরং গুণানাং ভোগবिवেকখ্যাতিরূপপুরুষার্থকরণাৎ
 প্রাগ্ যঃ পরিণামানাং মহদাদিঘটান্তানাং সৃষ্টাবানু-
 লোম্যেন, প্রলয়ে ঘটঃ পৃথিব্যাং লীয়তে, পৃথিব্যপু ;
 আপস্তেজসি ; ইत्याদি প্রাতিলোম্যেন, চ ক্রম আসীৎ

तस्य परिसमाप्तिरेव तं पुरुषं प्रति गुणानां, पुरुषार्थ-
त्वाद्नागताध्वा हि पुरुषार्थी गुणानां प्रवर्त्तकस्तस्मिन्
कृते गुणा न क्षणमपि स्यातुमुत्सहन्त इति भावः ॥३२॥

७२ । पूर्वोक्त धर्ममेव समाधि जन्मिले बुद्धिरूपे परिणत सर्व
प्रवृत्ति गुणजय कृतार्थ वा कृतकार्यः इहेले अर्थात् पुरुषवर्तक गुण-
मन्त्रेण कार्याकलाप परिदृष्टे इहेले ताहार परिणामक्रम इगित
इहेना वाय ।

क्रमशब्दार्थमाह—

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः

क्रमः ॥ ३३ ॥

क्षणाः कलांशास्तेषु समाहितबुद्धिना क्रमो ज्ञेयः ।
तत्र क्षणप्रतियोगी क्रम इति स्वरूपनिर्देशः । क्षणी
प्रतियोगिनी निरूपकी यस्य स क्षणप्रतियोगी । एवं
क्षणिकपरिणामक्रमो मन्तव्यः । तत्र प्रमाणमाह ।
परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः इति मृदि पिण्डघटकपाल-
चूर्णकणानां प्रत्यक्षपरिणामानां पूर्वान्तः पिण्ड अप-
रान्तः कण, इति पूर्वोत्तरावधिग्रहणेन क्रमो निश्चित्य
ग्राह्यो भवति, पिण्डानन्तरं घट इति क्रमोऽत्र प्रत्यक्षः ।
क्वचिद्भ्रुरक्षितवस्त्रादौ पुराणतादर्शनेन पूर्वान्तनवत्व-
परिणाममारभ्य क्षणे क्षणे पुराणतायाः सूक्ष्मतमसूक्ष्म-
तरसूक्ष्मस्थलतरस्थलतमत्वेन जायमानाया भेदं ज्ञात्व

नवत्वानन्तरं सूक्ष्मतमपुराणता तदनन्तरं सूक्ष्मतर-
पुराणतति क्रमोऽनुमेय इत्यर्थः । नन्वयं क्रमः किम-
नित्येष्वेवास्ति उत नित्येष्वपीति प्रश्नश्चेदस्ति नित्येष्व-
पीति वदामः । तत्र नित्या द्विविधाः । कूटस्थनित्याः
पुरुषाः, परिणामिनित्या गुणाः । यस्मिन् धर्मिणि
धर्मलक्षणावस्थाभिः परिणम्यमाने स्वरूपं न विहन्यते
तत्परिणामिनित्यता तत्रानित्येषु बुद्ध्यादिषु धर्मिषु
रागादिपरिणामक्रमस्य पूर्वान्तभावेऽप्यपरान्तः पुरुष-
साक्षात्कारोऽस्तीति क्रमः तेषु सावधिकः, गुणेषु परि-
णामिनित्येषु परिणामक्रमो निरवधिकः, मुक्तपुरुषान्
प्रत्युपरमेऽपि बद्धान् प्रत्यविच्छेदात् । ननु सर्वे पुरुषा
मुच्यन्ते न वा ? आद्ये, प्रधाने परिणामः सावधिकः ।
द्वितीये, तत्त्वज्ञानाविश्रम्भ इति । तत्राहुः सांख्या-
चार्याः । अस्ति त्रिविधः प्रश्नः । एकान्तवचनीयः,
विभज्यवचनीयः, अवचनीयश्चेति । तत्राद्यो यथा ।
किमयं सर्वजातो मरिष्यतीति प्रश्नः, स एकान्तेन
वक्तव्यः मरिष्यत्येवेति । त्वया कृतस्तु द्वितीयः, स विभज्य
वक्तव्यः, यस्य तत्त्वख्यातिः स मुच्यते नान्य इति । एवं
च जन्तूनामानन्त्यात्पुराणादौ सर्गप्रलयानन्त्यश्रवणाच्च
न सर्वमुक्तिः । तृतीयस्तु प्रधानपरिणामक्रमः समाप्यते
नवेति प्रश्नः । अयमुत्तरानर्हः, अशक्यावधारणत्वात् ।

यद्वा, कुशलस्यान्तवान् संसारक्रमः अकुशलस्य नेति व्याकरणौयोऽयं प्रश्न इति । तस्मात् सदा परिणामिषु नित्येषु गुणेषु क्रमवत्परिणामभेदादस्ति क्रमः, कूटस्थ-नित्येषु पुरुषेषु बुद्ध्यादिपरिणामभेदारोपात्कल्पितः क्रमो न वास्तव इति सर्वमवदातम् ॥ ३३ ॥

३३। सूक्ष्मतम कालের নাম ক্ষণ, তাহার সদৃশ তাহার পরে যে অণু এক সূক্ষ্ণকাল আইসে সেই সূক্ষ্ণকাল তাহার প্রতিযোগী অর্থাৎ নিরূপক । তদ্রূপ ক্ষণপরস্পরায় পরিণাম ও পরিণামী অনুভূত হওয়ার তৎসমুদয়ের সঙ্কলন বুদ্ধিতে স্থিরীকৃত হয় । পরে সেই বুদ্ধি দ্বারা পূর্কোক্ত ক্রম পরিপাটী জানা যায় । অর্থাৎ যাহা পরিণামের অবমান দেখিয়া স্থির করা যায় তাহাকে ক্রম বলে ।

২. অধুনা শাস্ত্রপ্রতিপাদ্যযোগফলং কৈবল্যং দর্শয়তি—

পুরুষার্থশূন্যানাং গুণানাং প্রতিপ্রসবঃ কৈবল্যং

স্বরূপপ্রতিষ্ঠা বা চিত্তিশক্তিরিতি ॥ ৩৪ ॥

কৃতভোগাশ্রবণাণাং কৃতকৃত্বানাং বুद्ध्यादिगुणानां प्रातिलोभ्येन प्रसवः व्युत्थानसमाधिपरवैराग्यसंस्कारा मनसि लीयन्ते, मनश्चास्मितायां लीयते, सा महति, महत्तत्त्व गुणेष्विति प्रलयः, तद्विधानस्य कौबल्यं पुरुष-विशेष उपचर्यते । यद्वा, चित्तिशक्तिश्चित्तस्वभावा पुरुष-व्यक्तिः स्वरूपमात्रेण प्रकर्षेण तिष्ठतीति स्वरूपप्रतिष्ठा पुनर्बुद्ध्याद्यनर्थनात्यन्तिकवियोग इति यावत्, तदिदं

पुरुषस्य नित्यस्य नित्यशुद्धासङ्गस्य प्रकाशस्य कैवल्य-
मिति रमणीयम् । सौत्र इतिशब्दः शास्त्रपरिसमाप्ति-
दर्शनार्थः ॥ ३४ ॥

७४ । येहे पुरुषेण कैवल्य अर्थात् तद्ब्रह्मज्ञान अग्निशास्त्रे ताशंर
शुण्ठय (प्रकृति) आंर भोग वा अपवर्ग जन्मांर ना, तांशकेहे बुक्ति-
प्रभृतिर मुक्ति वने, अथवा पुरुषेण स्वरूपे अवशानके मुक्ति वने ।

यद्भागप्रणवप्रपत्तिदहनः सदोऽन्तरायाटवीं

दग्ध्वा स्वात्मनि बोधदीपमचलं सूते तमः पाटनम् ।

यत्र न्यस्तसमस्तकर्म जनयेद्योगं तदङ्गं विना

बन्धे सिद्धिभुवं तमौशमनिशं कैवल्यदं राघवम् ॥ १ ॥

यत्प्रसादलवः सूते मौक्षाद्याः सर्वसम्पदः ।

उमाधवं महेशानं तं काशीनिलयं भजे ॥ २ ॥

फणीन्द्रसूत्रसंबद्धा व्यासवाङ्मणिभूषिता ।

महाङ् मौक्तिकी माला स्यात् सदा रामपादयोः ॥३॥

क्वाहं प्रसादनिरतः क्व वात्सल्यं गुरोरिदम् ।

नूनं महात्मनां दीने स्वतश्चित्तं कृपाऽन्वितम् ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-श्रीगोविन्दानन्द-

भगवत्पूज्यपादशिष्य-श्रीरामानन्दसरस्वतीकृतौ

सांख्यप्रवचने योगमणिप्रभायां कैवल्य-

पादश्चतुर्थः समाप्तः ॥

योगदर्शन मणिप्रभा

हिन्दी भाषानुवाद

समाधिपाद

१। (हिरण्यगर्भ प्रभृतिका उपदेश किया हुआ) योगशास्त्र (पुनर्धार) आरम्भ हुआ, इसके बाद जो कुछ कहा जायेगा, वह योग-विषयका सम्झना चाहिये ।

२। चित्तकी वृत्तियों (प्रमाथ, विपर्यय, विकल्प, निद्रा और स्मृति) के निरोध करनेको ही योग कहते हैं ।

३। उस समय अर्थात् चित्त-वृत्तिके निरोध या निरुत्थानके समय दृष्टाका (आत्माका या पुरुषका) अपने निर्लिप्त रूपमें अवस्थान होता है । मैं सुखी हूँ या दुःखी हूँ, इन सब बातोंका ज्ञान नहीं रह जाता ।

४। योगसे भिन्न समयमें चित्त विषयरूपमें परिणत हो जाता है । जब वह वृत्तिमत् होता है, तब चित्त और पुरुषकी (जैसे खण्ड स्फटिक भिन्न भिन्न वर्णोंके समीप वही-वहीरंग धारण करलेता है, वैसेही, एकरूप वृत्ति हो जाती है । चित्तकी वृत्तियाँ आत्माकी वृत्तियाँ मालूम पड़ने लगती हैं ।

५। चित्तकी वृत्ति (विषयाकार-जनित ज्ञान) पांच प्रकारकी होती है । वह क्लिष्ट और अक्लिष्ट-भेदसे दो भागोंमें विभक्त है । अविद्या आदि त्रैशु जिसके कारण हैं और जो संसारमें बंधा हुआ होता है, वही क्लिष्ट कहलाता है । अक्लिष्ट वृत्ति इसके विपरीत होती है, इससे संसारके बन्धन क्रमसे ढीले पड़ जाता है ।

६। प्रमाथ (जिससे ज्ञान होता है), विपर्यय (भ्रम), विकल्प

(आरोप), निद्रा (नींद) और अृति (बाइगारी) ये पांच प्रकारकी चित्त-वृत्ति हैं।

७। इन पांचों वृत्तियोंमें प्रमाणवृत्ति तीन तरहकी है—प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द।

८। जो ज्ञान विज्ञान विषयमें स्थिर नहीं रहता और परिणाममें बाधित होता है, उसी मिथ्या ज्ञान को विपर्यय अर्थात् भ्रम कहा जाता है।

९। विषय न रहनेपर भी सबको 'नरश्चक्र' प्रभृति शब्दोंकी सुनकर एक प्रकारका ज्ञान पैदा होता है। इसीको विकल्प-वृत्ति कहते हैं।

१०। चित्तकी जिस अवस्थामें वाह्येन्द्रिय-जन्य जाग्रतवृत्ति अथवा केवल मनोजन्य स्वप्न-वृत्ति कुछ भी नहीं होती, उसे ही निद्रा-वृत्ति कहते हैं। इस अवस्थामें प्रकाशका विरोधी तमोगुणही चित्तका विषय हो रहता है।

११। प्रमाण विपर्यय प्रभृति द्वारा अधिगत पदार्थसे अतिरिक्त पदार्थका स्वीकार जो न करे, उसी चित्त-वृत्तिको अृति कहते हैं। संस्कारको जरिया बनाकर अनुभव ही अृतिका जनक होता है।

१२। ऊपर कही छंद चित्तवृत्तियोंका निरोध कैसे हो सकता है? इस प्रश्नके उत्तरमें अभ्यास (बार बारके अनुष्ठान) और वैराग्य (भोग्य पदार्थोंसे दिव न लगाना) द्वारा इनका निरोध हो सकता है। अभ्यास और वैराग्य क्या है? यह पीछे बतलाया जावेगा।

१३। इसी तरहके उपाय द्वारा चित्तकी राजस और तामस आदि वृत्तियां लुप्त हो जाती हैं और केवलमात्र सात्विक वृत्तिका प्रवाह उत्पन्न होता है। यम आदि योगोंके उपायके बिना कितना कुछा बल ही अभ्यास कहा जाता है।

१४। बद्धत कालतक निरन्तर तपस्या और ब्रह्मचर्य आदिका अनुष्ठान भक्तिके साथ करनेसे उक्त अभ्यास सिद्ध होता है।

उस समय मनुष्य वैषयिक व्यापार द्वारा अभिभूत नहीं होता, इस लिये स्वकार्यजनन रूपी योगसे समर्थ होता है।

१५। ऐहिक और पारलौकिक समस्त सुखसाधन उपस्थित होने पर भी उससे पूरा पूरा अलग हो रहनेका ही नाम वैराग्य है।

१६। बुद्धि प्रभृतिसे निर्गुण निष्किय आत्मा पृथक् है, यह सम्बन्ध रूपसे प्रत्यक्ष हो जानेपर प्रकृति और उसके कार्य जड़-विषयमें अहुराग नहीं रह जाता, इसीको परवैराग्य कहते हैं।

१७। कथित अभ्यास और वैराग्यरूपी दो तरहके उपायोंसे चित्तवृत्तिका निरोध होनेपर सम्यग्ज्ञात समाधि कैसे होती है? ऐही जिज्ञासामें कहना पड़ता है, कि सम्यग्ज्ञात समाधि वितर्क, विचार, आनन्द और अस्मिताके सम्बन्धमें चार प्रकारकी होती है। सवितर्क, सविचार, सानन्द और सास्मित।

१८। चित्तकी सारी वृत्तियोंका लोप हो जानेपर संस्कार-मात्र रह जाता है। ऐसे निरोधको असम्यग्ज्ञात समाधि कहते हैं। इसका प्रधान उपाय चित्तवृत्तिका निरोध करना है।

१९। जो लोग महाभूत और इन्द्रियोंको और प्रकृति सह-दाहिको आत्मा मानकर उपासना द्वारा सिद्धिप्राप्त करते हैं, वह सिद्धि भव प्रत्यय अर्थात् अविद्यामूलक होनेके कारण उन्हें फिर संसारावृत्ति करनी होती है।

२०। योगियोंकी अज्ञादि उपाय-जन्य समाधि छुंका करती है। चित्तकी प्रसन्नताको अज्ञा कहते हैं। उसके द्वारा योगीके योगकी (प्रवृत्तकी) उत्पत्ति होनेसे तत्त्व-स्वरूप अर्थात् ध्यान उत्पन्न होता है; श्रुति उपस्थित होनेसे चित्त स्थिरभावसे समाधिमें लभ सकता है (यह योगकी असम्यग्ज्ञात समाधि) चित्त

समाहित होनेसे ज्ञानका उत्कर्ष होता है। इस लिये यथार्थ वस्तु जानी जा सकती है। इस प्रकार पुनः-पुनः अभ्यास और उसके विषयमें वैराग्य होनेसे अन्तमें असम्भ्रान्त समाधि हुआ करती है।

२१। कार्य-प्रवृत्तिके मूलीभूत संस्कारविशेषका नाम संवेग है। वह संवेग जिनमें तीव्र होता है, उनकी शीघ्र समाधि होती है अर्थात् तीव्र संवेग योगी जन ही शीघ्र समाधि लाभ कर सकते हैं, अन्योक्तो देर लगती है।

२२। पूर्वोक्त तीव्र संवेगोंकी भी शूद्र, मध्य और अधिमात्र-भेदसे विशेष विशेष रूपसे समाधि हुआ करती है। अर्थात् शूद्र-तीव्र संवेग-विशिष्ट योगीकी आसन्नतर और अधिमात्र तीव्र-संवेगविशिष्ट योगीकी आसन्नतम समाधि होती है।

२३। अधिमात्र उपाय और तीव्र संवेगसे ही शीघ्र समाधि प्राप्त होती है और उसका फल मिलता है, ऐसा नहीं है, ऐकान्तिक भक्तिके साथ ईश्वरकी उपासना करनेसे भी फल मिलता है।

२४। अविद्या आदि पांच प्रकारके लेश, धर्माधर्म, जाति, आयु और भोग तथा धर्माधर्मजन्य संस्कार आदि जिसमें बिलकुल ही नहीं है, ऐसेही पुरुष-विशेष को ईश्वर कहते हैं।

२५। ईश्वरका ज्ञान निरतिशय है, उस ज्ञानसे अतिरिक्त ज्ञान किसीका भी नहीं है, यही उसकी सर्वज्ञताका साधक है।

२६। वह ईश्वर सबसे पहले पैदा होनेवाले ब्रह्माको भी उपदेश देनेवाले हैं; क्योंकि वह काल-परिच्छेद्य नहीं है अर्थात् अनादि हैं।

२७। ईश्वरका बोध करानेवाला सद् प्रणव अर्थात् ओं है।

२८। योगिगण ईश्वर और प्रणवका वाच्य और वाचकता-रूप सम्बन्ध विशेषरूपसे जानकर वाचक प्रणवका जप और वाच्य ईश्वरकी उपासना करते हैं।

२६। प्रणवका जप और प्रणवार्थ-ध्यान करते-करते चित्त निर्मल होनेपर प्रत्येक चैतन्य अर्थात् शरीरान्तर्गत आत्माको स्वसम्बन्धीय यथार्थ ज्ञानकी उपलब्धि होती है। उस समझ परस्परव्युक्त योगविज्ञसमूह फिर नहीं रह जाते।

२७। जिसके द्वारा विक्षेप पैदा हो अर्थात् एकाग्रताका नाश हो, उसे अन्तराय कहते हैं। व्याधि आदि नौ विक्षेपक चित्तके होती हैं, जो अन्तराय कहलाते हैं।

२८। दुःख दौर्मनस्य, अङ्गकम्पन, श्वास, प्रश्वास आदि विचित्र चित्तके जनक और समाधिके शत्रु हैं।

२९। इन सब दोषोंकी (पूर्वोक्त विक्षेप आदि) निवृत्तिके निमित्त केवलमात्र देन्द्रमें चित्तको लगाना चाहिये।

३०। सुस्थियोंसे मित्ता, दुःस्थियोंपर दया, धार्मिकोंपर हर्ष और पापियोंकी प्रति उदासीनता अवलम्बन करनेसे चित्त प्रसन्न रहता है।

३१। नासा-रन्ध्रके द्वारा अन्तरकी वायुका निःसारण और विधारण अर्थात् प्राणायाम द्वारा चित्तकी स्थिरता होती है।

३२। योगियोंके नासाग्रमें चित्तसंयम होनेपर दिव्यगन्ध और जिह्वाग्रमें दिव्य-रस-ज्ञान, तालुमें दिव्य रूप, जिह्वामें दिव्य स्पर्श जिह्वामूलमें दिव्य शब्द अहभूत होता है। ऐसा होनेसे शास्त्रमें विश्वास होता है, इस लिये चित्तमें स्थिरता भी होती है।

३३। अष्टदल हृत्पद्ममें प्रकाशशील चित्त सत्त्वविषयमें धारणा करनेसे शोकरहित ज्योतिर्मयी प्रवृत्ति उत्पन्न होती है, उससे भी मनकी स्थिरता उत्पन्न होती है।

३४। व्यास शुक आदिके विषय-विरक्त-चित्तमें मनको संयमित करनेसे योगीका चित्त स्थिर होता है।

३८। योगियोंको स्वप्नमें देवता मूर्त्ति-विशेष अथवा सान्त्विकी सुसुप्निका अवलम्बन करनेसे भी चित्तकी स्थिरता प्राप्त होती है।

३९। चित्तमें किसी अभिलषित विषयका ध्यान करनेसे भी चित्त स्थिर होता है।

४०। कथित उपायों द्वारा चित्तकी शुद्धि होनेपर योगीश्वर स्वप्न-विषयमें परमाणु पर्यन्त और स्थूल विषयमें परम महत् पुरुषादि पर्यन्त अपनी इच्छाके अनुसार समाधि कर सकते हैं।

४१। जपाकुसुम आदिके पास स्वच्छ स्फटिक आदिकी जिस प्रकार उसी वर्णमें परिणति होती है, चित्तका भी उसी प्रकार विषयान्तर ज्ञान रहित होकर पुरुष, इन्द्रिय और विषयाकार धारण करना समाधि कहलाता है।

४२। स्थूल विषयमें सवितर्क और निर्वितर्क, यह दो प्रकारकी समाधि कृत्वा करती है। सवितर्क समाधिमें शब्द, अर्थ और ज्ञान ये परस्पर सङ्कीर्ण भावसे भासमान होते हैं।

४३। यदि शब्द और अर्थकी स्मृति लुप्त होकर केवल मात्र श्रेय बस्तुही चित्तमें वर्तमान रहे, तो उस अवस्थाको निर्वितर्क समाधि कहते हैं।

४४। पूर्वोक्त सवितर्क और निर्वितर्क निर्णय द्वारा सूक्ष्म-विषयक सविचार और निर्विचार समाधि भी निर्णीत हुई, ऐसा समझना होगा।

४५। पूर्वोक्त सविचार और निर्विचार समाधिका विषय सूक्ष्म इन्द्रियसे लेकर शेष सीमा, प्रकृति पर्यन्त समझना होगा।

४६। पूर्वोक्त सवितर्क, निर्वितर्क, सविचार और निर्विचार ये चारप्रकारकी समाधियां सर्वोच्च अर्थात् सम्प्रज्ञात समाधि (योग) कही जाती हैं।

४७। निर्विचार समाधिकी स्वच्छता होनेसे चित्त क्रोध-मूढ

होकर उसमें निर्मूल स्थितीके प्रवाहकी सम्भावना होती है अर्थात् असम्प्रज्ञात समाधि का उपक्रम होता है।

४८। कथित समाधिसे चित्तकी निर्मूलता होनेपर जो ज्ञान होता है, उसे ऋतम्भरा प्रज्ञा कहते हैं।

• ४९। वह ऋतम्भरा प्रज्ञाविशेष अर्थात् तद्भक्तिस्वरूप असाधारण धर्मको विषय बनाता है, अतएव इसका विषय श्रुतानुसार ज्ञानके विषयसे पृथक् कहा जाता है।

५०। निर्विचार समाधिसे उत्पन्न संस्कार अयोगी अवस्थाके संस्कारोंका विनाश करता है अर्थात् अयोगी अवस्थाके सभी संस्कारोंको नष्ट कर देता है, इस लिये उस समय केवल कोई प्रज्ञा ही विद्यमान रहती है।

५१। सम्प्रज्ञात समाधि प्रज्ञा और तज्जन्य संस्कार मात्रकी सम्पूर्ण निवृत्ति होनेपर निर्बीज अर्थात् अबलम्बनमून्य असम्प्रज्ञात समाधि उत्पन्न होती है, उसे ही सुप्ति कहते हैं।

साधनपाद

१। तपस्या, स्वाध्याय (प्रणवादि जपना और भोक्तृशास्त्रका अध्ययन करना) और किये हुए सब कर्मोंको ईश्वरके अर्पण-करनेको ही क्रियायोग कहते हैं।

२। उक्त तीनप्रकारके क्रियायोग (अविद्या आदि पञ्चविध) लेशको प्रसवशक्तिरहित अर्थात् अत्यन्त दुर्बल कर समाधिके जनक होते हैं।

३। अविद्या, अज्ञानता, राग, द्वेष और अभिनिवेश, इन पाँचों प्रकारके मनोधर्मका नाशकेश है। ये सब धर्म और अधर्मरूप

कर्मीको पैदा करते हैं, इस लिये सुख और दुःखका भोग हुआ करता है।

४। उक्त पाचों प्रकारके क्लेशोंमें अविद्यापरवर्ती अस्मितादि क्लेशका ज्ञान अर्थात् उत्पत्तिस्थल (मूलकारण) है। अस्मिता, राग द्वेष और अभिनिवेश इनमें से प्रत्येक प्रसुप्त, तदनुबिच्छिन्न और उदार इन चारभागोंमें विभक्त है।

५। अनित्य वस्तुमें नित्यज्ञान अशुचिमें शुचिज्ञान, दुःखमें सुखज्ञान और अनात्मामें आत्मज्ञानको अविद्या अर्थात् अज्ञान कहते हैं।

६। दृक्शक्ति जो है, दर्शनशक्तिके साथ एकीभूतकी भांति प्रकाश पाती है—दोनोंकी उसी एकीभात्र प्राप्ति का नाम अस्मिता है अर्थात् बुद्धि और पुरुषके अभेद अभिमानको अस्मिता कहते हैं।

७। सुख या सुखके उपायकी इच्छाको राग कहते हैं।

८। जिस व्यक्तिने दुःखका अनुभव किया है, उसका दुःखको याद कर दुःखी होना या दुःखके कारणपर क्रोध करना द्वेष कहलाता है।

९। बार बार मरण-दुःख भोग करनेसे चित्तमें पड़ले जन्मोंके मरण-दुःख याद आनेके कारण ज्ञानी या अज्ञानी, सर्वसाधारण को जो मृत्युसे भय होता है, उसे अभिनिवेश नामका क्लेश कहते हैं।

१०। पुरुषका भोग और मोक्ष जन्माकर जतजत चित्त प्रति लोमपरिमाणमें निज कारण अस्मितामें लीन होनेसे संस्काररूप सूक्ष्म क्लेश नष्ट होता है।

११। कथित क्लेशपञ्चकोंकी दृष्टि अर्थात् सुखदुःखादि साकारोंके परिणाम और मोह-रूप स्थूल दृष्टियां एकनाल ध्यान द्वारा तिरोहित हो जाती हैं।

१२। धर्माधर्मरूप कर्माण्य क्लेशमूलक हैं अर्थात् क्लेश होनेसे ही वे फलप्रदान कर सकते हैं। वे वर्तमान जन्ममें या भविष्यत् जन्ममें फल प्रदान करते हैं।

१३। अविद्या आदि क्लेशपञ्चकोंके रहनेसे धर्माधर्मरूप कर्माण्यका परिणाम जन्म, आयु और भोग ऊँचा करता है।

१४। जन्म, आयु और भोग ये पुण्य द्वारा सम्पादित होनेसे सुखके और पाप द्वारा सम्पादित होनेसे दुःखके कारण होते हैं।

१५। विवेकशाली योगीके लिये सभी विषय दुःखके ही कारण होते हैं, क्योंकि भागेका परिणाम अच्छा नहीं होता, क्रमसे तृष्णा बढ़ती ही जाती है; भोगके समयमें भी विरोधीके प्रति द्वेष उत्पन्न होता है और क्रमसे भोग संस्कारकी वृद्धि होती है। चित्त की सुख, दुःख और मोह आदि वृत्तियाँ भी परस्पर एक दूसरी की विरोधिनी हैं किसीमें शान्ति नहीं है।

१६। भविष्यत्में जो दुःख होगा, उसकाही त्याग करना चाहिये अर्थात् जिसमें अन्तमें दुःख न हो, ऐसी ही चेष्टा करना चाहिये।

१७। पुरुष (आत्मा) और बुद्धि (प्रकृति) का संयोग अर्थात् भोक्तृ बुद्धिभोग्य, ऐसा समन्वय ही संसारका कारण है।

१८। सत्त्व, रज और तम, इन तीनों गुणोंको दृश्य कहते हैं। सत्त्वका स्वभाव प्रकाश, रजका स्वभाव क्रिया और तमका स्वभाव स्थिति है। भूतरूपमें और इन्द्रियरूपमें इनका परिणाम होता है। उक्त दृश्य पुरुष को भोग और अपवर्ग (मोक्ष) देते हैं।

१९। गुणका स्वरूप चार प्रकारका होता है विशेष अर्थात् एकादश इन्द्रिय और पञ्चमहाभूत, अविशेष पञ्चतन्मात्र और अहङ्कार चिह्नमात्र महत्तत्त्व और अविज्ञ अर्थात् प्रधान।

२०। पुरुष (आत्मा) ज्ञानस्वरूप स्वभावतः निर्गुण क्रिया मूल्य है; परबुद्धित्तिका आरोप होनेसे सगुणका मादूष पड़ता है।

२१। बुद्धि प्रकृति समस्त भोग्य अङ्गवर्गका स्वरूप पुरुषार्थ होनेपर भी बुद्धित्तिका आरोप होनेसे सगुणकी तरह मादूष पड़ता है।

२२। सुक्त पुरुषके सम्बन्धमें यद्यपि प्रधान (प्रकृति) कोई कार्य सम्पन्न नहीं करता, तथापि तद्भिन्न बड़ पुरुषका भोगापवर्ग सम्पादन करता है, अतएव प्रधान अनित्य नहीं है।

२३। कथित भोग्यभोक्तृत्व सम्बन्धरूपी संयोग दृश्य और पुरुषके साक्षात्कारका कारण है। दृश्यके साक्षात्कारको भोग और पुरुषके साक्षात्कारको सुक्ति कहते हैं।

२४। चैतन्य अर्थात् पुरुषके साथ बुद्धिसंयोगके प्रति अविद्या अर्थात् मिथ्याज्ञानजनित अनादि संस्कारही कारण है।

२५। आत्मज्ञानके द्वारा कथित अविद्याका विनाश होनेसे प्रकृतिपुरुषके संयोग अर्थात् पूर्वोक्त सम्बन्ध विशेषका नाश होता है। इसीको ज्ञान या सुक्ति कहते हैं, जो कि पुरुषके स्वरूपमें लीन हो जाना कहलाता है।

२६। सत्त्व और पुरुषके भेदज्ञानको विवेकख्याति कहते हैं। वह विवेक ख्याति मिथ्याज्ञान या उससे द्वारा उत्पन्न होनेवाले व्युत्थान विरहित भावके निरन्तर उत्पन्न होनेसे वह मोक्षका हेतु होता है।

२७। विवेकज्ञान उत्पन्न होनेसे योगीको सातप्रकारकी प्रज्ञाएं उत्पन्न होती हैं। वह प्रज्ञाएं प्रान्तभूमि हैं अर्थात् इनका परिष्कार अत्यन्त शुभकारी होता है।

२८। बल, निबल इत्यादि आठ प्रकारके भोगाङ्गोंका अनुष्ठान

करते करते अविद्या आदि पांच प्रकारके क्लेश नष्ट होते हैं।
उस समय आत्मज्ञान पर्यन्त सुखा करता है।

२६। यम, नियम आदि आठों, योगके अर्थात् असम्पन्नत रूप
निरोधके कारण हैं।

२७। योगके इन आठों अङ्गोंमें अहिंसा, शक्त, अश्लेष अर्थात्
चोरी नहीं करना, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह इन पांचोंको यम
कहते हैं।

२८। उक्त अहिंसा आदि यदि द्वेष, काल, जाति या शपथ
द्वारा भीभावन्न न हों और सब विषयोंमें सब तरहसे अनुगत हों,
तो उन्हें महाव्रत कहते हैं।

२९। शौच, सन्नोष, तप, स्वाध्याय और ईश्वरप्रणिधान इन
पांचोंको निधम कहते हैं।

३०। पूर्वोक्त हिंसा, द्वेष आदि मनोवृत्तियोंका नाम वितर्क
है। इनके द्वारा यदि यम-नियमादिके उच्छेदका उपक्रम होने
लगे तो उसे वितर्कादिका ही दोष समझना चाहिये।

३१। हिंसा झूठ, चोरी, परस्त्री-गमन आदिको वितर्क कहते
हैं। ये सब काम स्वयं करना या दूसरोंसे करणा अथवा दूसरों
के करनेपर उनके कार्यका अनुमोदन करना भी बुरा है। ये
हिंसा आदि लोभ, क्रोध और मोह द्वारा उत्पन्न होते हैं और
मन्द, मध्य और तीव्र रूपसे सम्पन्न होते हैं। इनका परिणाम
अग्न दुःख और अज्ञान है। अतएव इनका अनुष्ठान करना
उचित नहीं। इस प्रकार प्रतिपक्षकी अर्थात् प्रतिकूलकी चिन्ता
करना चाहिये।

३२। अहिंसा वृत्ति सम्यक् रूपसे स्थिर होनेपर वैसे
योगीके सामने और हिंस्र अन्तुओंकी हिंसावृत्ति भी नष्ट हो
जाति है।

१६। सत्त्वव्रत सम्यक् रूपसे स्थिर होनेपर वैसे योगियों को धर्माधर्म और स्वर्गादि प्रदान करनेकी सामर्थ्य मिलजाती है।

१७। अस्तौय-व्रतकी सिद्धि होनेसे अर्थात् सपनेमें पराये धनपर अभिलाष न होनेसे योगीके सङ्कल्प भावसे ही सारे रत्नका उत्पत्ति होते हैं।

१८। समस्त इन्द्रियोंको जीतकर उपस्थसंयम करनेसे वीर्यलाभ होता है। अग्निभादि ऐश्वर्यलाभ करनेकी सामर्थ्य होती है।

१९। पूर्वोक्त अपरिग्रह अर्थात् विषयोंके दोष देखकर वैराग्य हो जानेसे अतीत, वर्तमान और भविष्यत् जन्मोंके हाव मालूम हो सकते हैं।

२०। बाह्यशौचकी सिद्धि होनेसे अपनी ही देहपर दृष्टा होती है, तब पराये शरीरसे संस्पर्श भी नहीं हो सकता।

२१। इक्षतरह शौच-सिद्धि होनेसे चित्तकी शुद्धि और मनकी प्रसन्नता, स्थिरचित्तता, इन्द्रियोंकी जय और अत्मसाक्षात्कार इन पांच विषयोंकी उत्पत्ति होती है।

२२। निष्काम व्यक्तिकी सन्तोष-सिद्धि होनेसे अर्थात् अपनेमें आपही सन्तुष्ट रहनेसे अपार आनन्दका लाभ होता है।

२३। तपस्या करनेसे अधर्म आदि और अशुद्धियोंका विनाश होता है। उस समय अणिमा, लघिमा आदि शरीर-सिद्धि और दूरदर्शन एवं दूरश्रवणादि इन्द्रिय-सिद्धि होती है।

२४। स्वाध्यायसिद्ध योगीको इष्टमन्त्रादि जपसिद्धि होनेसे इष्टदेवताका दर्शन होता है। उस समय वह जिसे देखना चाहता है, उसे ही देखलेता है।

२५। परमेस्वरकी समस्त क्रिया और तत्फलसमर्पणरूपी प्रणिधानकी सिद्धि होनेसे असम्प्रज्ञात समाधि होती है।

२६। बद्धत देरतुक एक भावसे स्थिर हो रहनेमें जिससे

कष्ट नहीं बोध होता, उसी क्रियाको आसन कहते हैं। वही आसन योगका आसन कहलाता है।

४७। शरीरको चेष्टासे रहित हो अन्नदेवमें समाधि करने से आसन सिद्ध होता है।

४८। आसनसिद्धि होनेसे सरदी, गरमी आदि विरुद्ध धर्मोंके हन्दींसे योगी अभिभूत नहीं होते।

४९। यह आसनसिद्धि प्राप्त होने पर श्वास-प्रश्वास (बाहरसे भीतर सांस लेनेको श्वास और भीतर की वायु बाहर निकालनेको 'प्रश्वास' कहते हैं) नहीं होता, इससे रेचक, पूरक और कृम्भक नामके तीन प्राणायाम होते हैं।

५०। बाह्य आभ्यन्तर और स्तम्भ वृत्तिविशेष से अर्थात् रेचक, पूरक और कृम्भक रूपसे तीन तरहके प्राणायाम होते हैं। देश, काल और संख्याभेदसे वे दीर्घ और स्तम्भ रूपसे भी कहे जाते हैं।

५१। पूर्वोक्त बाह्य और आभ्यन्तर विषय, काल और संख्या की पर्यालोचना कर चिरकालतक अभ्यास करनेसे उसे चतुर्थ प्राणायाम कहते हैं, इसे केवल कृम्भक भी कहते हैं।

५२। प्राणायामका अभ्यास होनेसे अभ्यासका आवरण अर्थात् विवेकज्ञानके प्रतिबन्धक कर्म, अधर्म और क्लेशसमूहोंका नाश होता है।

५३। उक्त प्राणायामका अभ्यास होनेसे एकाग्रतारूपी धारणा विषयमें चित्तको शक्तिप्राप्त होती है।

५४। चित्त, शब्दादि विषयोंसे दूरहट जानेपर, इन्द्रियां भी उनसे हटकर चित्तका अनुकरण करती हैं। इसेही प्रत्याहार कहते हैं। इन्द्रियां ठीक चित्तकी तरह एक तत्त्वमें अभिनिविष्ट-

नहीं हो सकती। इस शब्दके द्वारा चित्त और इन्द्रियोंका कुछ फर्क भी दिखलाया गया है।

५५। इस प्रत्याहारकी सिद्धि होनेसे इन्द्रियां सब प्रकारसे वशीभूत अर्थात् विजित हो जाती हैं।

विभूतिपाद

१। अन्य विषयोंसे चित्तको हटाकर नाभिचक्र इत्यादि अन्तर्विषयों और देवताओंकी मूर्त्ति आदि बाह्य विषयोंमें चित्तको स्थिर करना ही 'धारणा' कहलाती है।

२। चित्तको विषयान्तरसे हटाकर पूर्वोक्त जिस किसी विषयमें स्थिर किया जाये, उस विषयके आकारमें चित्तकी बार-बार वृत्ति होनेको अर्थात् उस विषयके साथ चित्तकी एकाग्रता को ही ध्यान कहते हैं।

३। ध्यानही श्रेय अर्थात् ध्यानके विषयके रूपमें भासमान होकर जब विषयके स्वरूपमें प्रत्ययात्मक अर्थात् वृत्तिस्वरूप ज्ञानको सार्नी परित्याग करके ही अवभाषित होता है, तब उस समाधि कहते हैं।

४। एक ही विषयमें धारणा, ध्यान और समाधि को संयम कहते हैं।

५। अभ्यासके द्वारा संयमको जीत लेनेपर अर्थात् आत्म-प्रज्ञासकी तरह आधीन करलेनेपर ज्ञानका पूर्ण विकाश होता है।

६। सूक्ष्म और सूक्ष्म आदि कथित सम्प्रज्ञात समाधिके विषय-

समूहमें पूर्व पूर्व अवस्था सम्यक् रूपसे आयत्त कर उत्तरोत्तर विषयोंमें संयम करनेकी चेष्टा करनी होगी।

७। धारणा, ध्यान और समाधि ये तीनों सम्प्रज्ञात समाधिके अन्तरङ्ग अर्थात् साक्षात् साधन हैं। दूसरे यम, नियम आदि पांचों बहिरङ्ग साधन हैं।

८। धारणादि तीन सम्प्रज्ञात समाधिके अन्तरङ्ग साधन होने-पर भी निर्विषय असम्प्रज्ञात समाधिके वे बहिरङ्ग साधन हैं।

९। सम्प्रज्ञात समाधिके लिये संस्कारका अभिभव, असम्प्रज्ञात समाधिके लिये संस्कारका प्रादुर्भाव, इन दोनों अवस्थाओंके समावेशके समय चित्तकी जो निरोधकालीन अवस्था होती है, उसे निरोध परिणाम कहते हैं।

१०। निरोध संस्कार दृढ़तर होनेसे चित्तका प्रशान्तरूपमें अवस्थान होता है, अर्थात् बुद्धान् संस्कार दूर होकर स्वरूपमें स्थिति होती है।

११। क्रमशः विक्षिप्तभाव दूर होकर चित्तये एकाग्रभाव अर्थात् एकालम्बनताका उदय हो, इसीका नाम समाधि-परिणाम है। यह परिणाम युगपत् नहीं होता, क्रमशः एकाग्रभाव प्रबल और विक्षिप्तभाव दुर्बल होता जाता है।

१२। विक्षिप्तभाव सम्पूर्ण रूपसे दूर होनेपर एक विषयमें पूर्वज्ञान निवृत्त होकर समान विषयमें तद्व्यरूपसे उत्तर ज्ञान उत्पन्न होता है। इन्हीं दोनों अवस्थाओंमें चित्तके अलुगमनको एकाग्रता-परिणाम कहते हैं।

१३। उक्त चित्तपरिणाम दर्शन द्वारा स्थूल पञ्चभूत और एकादश इन्द्रियोंके धर्मपरिणाम और लक्षण परिणाम दिखलाये गये हैं।

१४। जो धर्म या शक्ति-विशेषका आश्रय है, उसीका नाम धर्मो है। प्रत्येक धर्मो अर्थात् प्रत्येक प्राकृतिक पदार्थ शान्त, उदित और अव्यपदेश्य—इन तीन धर्मों से युक्त है।

१५। सूर्य-पिण्डघटादिकारसमूहके पौर्वापर्यक्रमके नाना-त्वके कारण परिणाममें नानात्व हुआ करता है। इसी लिये एक धर्मोका एक ही परिणाम न होकर नाना प्रकारके परिणाम होते हैं।

१६। धर्म, लक्षणा और अवस्थारूपो तीनों परिणामोंका संयम (भारणा, ध्यान और समाधि) करनेसे भूत भविष्यत् सब मालूम हो सकता है। ऐसे योगीसे कुछ भी अज्ञात नहीं होता।

१७। शब्द, अर्थ और ज्ञान, इनमें से एकसे अन्यका अभ्यास होकर सङ्कर होता है, अर्थात् ये तीनों एकसे मालूम पड़ते हैं; विभाग करके उनमें से प्रत्येकका संयम करनेसे सब जीवोंकी बोली समझमें सकती है, यह समझनेका सामर्थ्य हो जाता है, कि पशुपक्षी जीवगण किस मतलबसे कैसा शब्द करते हैं।

१८। अनुभव और अविद्यादि जन्य संस्कार और कर्म जन्य धर्मोधर्मसंस्कार, इन दो प्रकार के संस्कारोंके संयम द्वारा साक्षात्कार करनेसे स्वकीय और परकीय व्यक्तियोंके पूर्वजन्मोंके वृत्तान्त मालूम होने लगते हैं।

१९। परकीय चित्तसे संयम करके उसका साक्षात्कार करनेसे परकीय चित्तका प्रत्यक्ष होता है।

२०। परकीय चित्त सामान्यतः अनुरक्त या विरक्त है इसका ज्ञान हो सकता है, पर असुक विषयमें उसे अनुराग है या विराग, इसका ज्ञान नहीं होता। क्योंकि विषय-विशेषके साथ संयम द्वारा परचित्त प्रत्यक्ष नहीं होता।

२१। शरीरस्थ रूपमें संयमका प्रयोग करनेसे उसकी प्वाङ्म-शक्ति सम्भित और चाक्षुष आँलोकके साथ उसका संयोग नहीं होता। इसी लिये उक्त दोनों कारणोंसे योगीको अन्तर्धानसिद्धि प्राप्त होती है।

२२। सोपक्रम और निरूपक्रम भेदसे दो प्रकारके कर्म होते हैं। सोपक्रम (जो फल देने लगा है) निरूपक्रम (जो देरसे फलदायक होगा), ये दोनों ही तरहके कर्म संबन्धित करनेसे मरणज्ञान होता है अर्थात् यह मालूम हो जाता है, कि कब, कहां और कैसे मृत्यु होगी ?

२३। (प्रथम पादोक्त) मैत्री, करुणा और सुदृढास्त्री चित्त प्रकाशके तीनों उपायोंका संयम करनेसे उन विषयोंमें अज्ञोष शक्ति उत्पन्न होती है, जिसकी उत्पत्ति होतेही योगिगण इन्द्रा-मात्रसे समस्त प्राणियोंका दुःख हरणकर उन्हें सुख दे सकते हैं।

२४। हृत्सी प्रभृतिके बलकी संयम करने पर वैसाही बलप्राप्त होता है। प्रभृति शब्दसे हनुमान्, गरुड इत्यादिका बल समझना।

२५। ज्योतिष्मती प्रवृत्तिके आलोक अर्थात् सत्त्व-प्रकाशको सूक्ष्म व्यङ्गित दूरवर्ती पदार्थोंमें निक्षेप करनेसे वैसे ही विषयोंका ज्ञान होता है।

२६। सूक्ष्मना नाडीको द्वार मानकर सूर्यमण्डलमें संयम करनेसे समस्त भुवनका ज्ञान उत्पन्न होता है।

२७। चन्द्रमण्डलमें संयम करनेसे तारागणोंके व्यूहका अर्थात् कौन तारा कहां है इसका ज्ञान होता है।

२८। ध्रुवतारामें संयम होनेसे ताराओंकी गति मालूम होती है। असुक तारा असुक समयमें असुक राशिमें असुक नक्षत्रके साथ गमन करता है, यह बात विशेषकर मालूम पड़ने लगती है।

२८। शरीरके मध्यस्थलमें विराजमान नाभिचक्रमें संयम करनेसे काव्यव्यूह (देहान्तर्गत समस्त पदार्थों) का सम्यक् ज्ञान होता है। वात, पित्त, कफ ये तीनों दोष, सप्त धातु (त्वक्, रुधिर, मांस, मेद, अस्थि, मज्जा और शुक्र) ये सब उत्तरोत्तर, एक दूसरेको बनाते हैं अर्थात् रससे रक्त, रक्तसे मांस, मांससे मेद इत्यादि क्रमसे इनकी उत्पत्ति होती है।

२९। जिह्वाके नीचे कण्ठशिरा, उसके नीचे कण्ठ (कण्ठशिराके मूलसे लेकर ब्रह्मस्थल पर्यन्त) उसके नीचे जो कूपाकार स्थान है, उसमें संयम करनेसे भूख त्याग नहीं लगती।

३०। उक्त कूपाकार स्थानके नीचे ब्रह्मस्थलमें जो कूर्माकार नाडी है, उसमें संयम करनेसे चित्तको स्थिरता होती है।

३१। हृदयस्थ प्रभाकर उद्योति सुषुम्नाकी राहसे ब्रह्मरन्ध्रमें प्रकाशित है। उसमें संयम करनेसे अन्तरोजवासी सिद्धोंके दर्शन होते हैं।

३२। विवेक स्थातिरूप प्रसंख्यान ज्ञान संसारके पार उतार देता है, इसी लिये उसे तारक कहते हैं। और अपभी प्रतिभा द्वारा तर्क द्वारा उत्पन्न होनेके कारण उस ज्ञानको प्रातिभा कहते हैं। इसमें संयम करनेसे योगी सब जानले सकते हैं।

३३। अधोमुख हृदयपद्ममें चित्तका स्थान है। वहाँ चित्तका संयम करनेसे संसार रहित चित्तका ज्ञान उत्पन्न होता है।

३४। बुद्धि परिनाम्नी, पुरुष अपरिणाामी, इसलिये धर्मकी सत्तावताके कारण दोनों बराबर नहीं हैं, तथापि वृत्तिके बाह्य-वशतः चित्तधर्म सुखदुःखादिका भोग पुरुषपर आरोपित होता है। कारण, बुद्धि और उसकी वृत्ति पुरुषके ही निमित्त होती है। जो वस्तु पदार्थ नहीं केवल चित्स्वरूप है; उसी पुरुषमें संयम करनेसे पुरुष साक्षात्कार हीन होता है।

३६। पूर्वोक्त स्वार्थ, संयमसे आत्मज्ञान होने पर्यन्त योगादिके व्युत्थानकालमें भी प्रतिभादि नामक अलौकिक सिद्धि प्राप्त हुआ करती है।

३७। पूर्वोक्त प्रतिभादि सिद्धियां सुक्तिकामी योगीके बिबे समाधिमें विज्ञ पैदा करनेवाली हैं और बुत्थानरत व्यक्तियोंके निकट सिद्धिही समझी जाती हैं।

३८। सर्वत्र प्रकाश स्वभाव चित्तके निज शरीरमें सङ्कोचसे रहनेका नाम बन्ध है। उसका कारण धर्म और अधर्म है। संयमके द्वारा उस धर्माधर्ममें शिथिलता आती है। और जिसके द्वारा चित्त विस्मरण करता है, उसका नाम प्रसार अर्थात् नाड़ी समूह हैं। उसके संयमसे प्राण और इन्द्रियका गमनपथ मालूम पड़ता है। इसी ज्ञान द्वारा योगी अपने शरीर या पर-शरीरमें प्रवेश कर सकता है।

३९। इन्द्रियोंका कार्य दो प्रकारका होता है। बाह्य-कार्य और आभ्यन्तर कार्य। जीवनधारण उनका आभ्यन्तरीय कार्य है। जिस क्रिया द्वारा हृदयसे नासिका पर्यन्त औदार्य वायुकी गतागति साधित होती है उसी क्रियाका नाम प्राण है। हृदयसे नाभितक समान है, वह भुक्त पदार्थोंका परिपाक करता है। नाभिसे पादतलस्थित अपान है जिसका काम मलत्यागकरना है। नासिकासे सारे शिरमें व्याप्त उदान और सर्वदेहव्यापी वायुका नाम व्यान है। इन सबमें प्राणही श्रेष्ठ है। इनमेंसे उदानका संयम होनेसे जल, कीचड़, कांटे प्रभृतिके उपर अनावस घूसा तीहरा जा सकता है और योगी अपनी मृत्युको इच्छाके अधीन कर सकता है।

४०। नाभिके पास जठराग्निको व्याप्त करता हुआ समान

नामक जो वायु है, उस संयमसे जीत लेनेपर अग्निसे समान तेजस्वी हो जा सकता है, और प्राणादि वायुको जीत लेनेसे इच्छापूर्वक प्राणादि पर जीत हो सकती है।

४१। आहङ्कारिक श्रोत्रको आकाशके साथ आधार आधेय (आश्रय और आश्रित) का भाव प्राप्त है। इस सूत्रमें श्रोत्राकाश शब्द उपलक्षण है। इस प्रकार त्वगिन्द्रियके साथ वायुका, चक्षुके साथ तेजका, रसनाके साथ जलका और ध्राण्येन्द्रियके साथ चित्तिका जो आधार आधेय सम्बन्ध है, उसे जानकर योगी उस विषयका संयम करनेसे दिव्य अर्थात् अलौकिक स्पर्श आदि शक्ति का लाभ कर सकते हैं। अर्थात् ऐसी शक्ति प्राप्त कर लेते हैं, जिसके द्वारा वे अलौकिक शब्द आदिको एक ही साथ जान ले सकते हैं।

४२। शरीर और आकाश, इन दोनोंका संयोग (सम्बन्ध) है उसे जयकर योगी लघुवस्तुमें और तुलादिमें लघुभावापन्न समाधि द्वारा लघुकाय होकर प्रथमतः जलमें, पश्चात् लुतातन्तुमें (मकड़ेके जालेमें), अनन्तर सूर्यरश्मिमें और उसके बाद आकाशमें इच्छासु-रूप विचरण कर सकते हैं।

४३। शरीरमें अहंभाव रहे तो मेरा मन बाहरही रहे, इस प्रकारकी कल्पना द्वारा देहसे मनकी पहिर्बृत्ति प्राप्त होती है। उसका नाम कल्पिता महाविदेहा धारणा है। उस महाविदेहा नामक धारणासे प्रकाश स्वभाव चित्तके क्लेश कर्मादि आवरण दूर होते हैं। इसी क्लेश कर्मादिके जयसे सर्वज्ञत्व प्राप्त होता है।

४४। पञ्चभूतोंकी क्रमसे एक एक करके न्यून स्थूल शब्दादि पञ्चगुणयुक्त परिदृश्यमान स्थूल चित्त, अप, तेज मरुत्, व्योम जातीय प्रथम अवस्था है। उनकी द्वितीय अवस्था क्रमसे काठिन्य

स्नेह, उष्ण, प्रेरणा, सर्वज्ञत्व, तृतीयावस्था उनका सूक्ष्म कारण, परमाणु समूह और उनके सूक्ष्मतन्मात्र समूह। उनका चतुर्थ रूप सत्व, रजः, तमः, ये तीनों गुण हैं अकारण रूपसे सब अन्वयी हैं। उन्हीं भूतोंका पञ्चम रूप अर्थवत्ता अर्थात् भोगावर्ग सामान्य है। इस प्रकार पञ्च अवस्थानुरूप भूतमें स्थूलादि क्रमसे संयम करनेपर बखड़ेके पीछे पीछे चलनेवाली गौकी तरह ये सब भूत योगीके सङ्कल्पके पीछे पीछे चलते हैं।

४५। इसी भूत जयसे योगीको अग्निमा, विभूत्व महिमा, तुलाराशिकी तरह लघु लघिमा, पर्वतकी तरह गुरुत्व गरिमा, अंगुलि द्वारा चन्द्रस्पर्शनका नाम प्राप्ति, इच्छाके अनभिघात प्रकाश्य भूतसमूहको नियोग द्वारा वशमें लाना, भूतसृजन कर्तृत्व ईशित्व ये आठप्रकारके ऐश्वर्य प्राप्त होते हैं। इनके मध्यस्थलमें संयम करनेसे अग्निमा, गरिमा और प्राप्तिकी सिद्धि होती है। स्वरूपमें संयम करनेसे प्रकाश्यकी और हेतु संयम करनेसे वशित्व एवं ईशित्वकी सिद्धि होती है। जिसे काय सम्पद् कहते हैं उस शरीरके काठिन्यादि भूतधर्मद्वारा योगीक शरीरादि क्रियाका प्रतिबन्ध नहीं होता। जिसके द्वारा शिलामें भी प्रवेश किया जा सकता है, उसको शीतोष्णादिकर प्रतिबन्धक नहीं रहता।

४६। अच्युप्रिय रूप, सर्वाङ्ग सौन्दर्य लावण्य, बल, वीर्य, बल्यकी तरह अतिदृढ़, यह सब इस शरीरकी सम्पदाएँ हैं। अतिशय वीर्यादिके लिये हनुमान्जी प्रसिद्ध थे।

४७। पृष्ठ, स्वरूप, अस्मिता, अन्यथ और अर्थवत्तरूपमें पाँच प्रकारमें विभक्त जो शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध हैं, इनका संयम करनेसे योगी अपनी इन्द्रियोंपर विजय पाता है।

४८। उस इन्द्रिय जयसे मनोजविष्व नामक मनकी तरह

शरीरकी गति प्राप्त होती है, स्थूल शरीरकी अपेक्षा न कर (इच्छासुखार अति दूरदेशमें या अतीत विषयमें) विकरण भाव नभयक इन्द्रियकी वृत्ति योगियोंको प्राप्त होती है। इन सब शक्तिमादिसे लेकर प्रधान जय पर्यन्त सिद्धियोंको योगशास्त्रमें मधुप्रतीका कहते हैं। इसका स्वाद मधुकी तरह होता है। मधुप्रतीका शब्दका अर्थ मधुतुल्य है।

४६। पूर्वोक्त स्वार्थ-संयमके द्वारा रजः तमः विदूरित अन्तः-करणकी जय करनेसे वशीकार संज्ञानामक (वैराग्य) बुद्धि सत्त्व और आत्माका भेदज्ञान होता है। एवं सकल भाव पदार्थमें तथा प्रधान और उसका परिणाम वस्तुमें अधिष्ठातृत्व और सर्वज्ञातृत्व सिद्ध होता है। इसीका नाम विशोकामिद्धि है।

५०। पूर्वोक्त विशोकामिद्धि प्राप्त होनेपर वैराग्यवशतः उसके हेतुसे विवेक ख्याति होती है। और इसके उत्पन्न होनेपर परम वैराग्य होता है। उसके लोभका कारण जो भ्रान्त संस्कार है, उसके सम्पूर्णतया दूर होनेपर, चित्तके परवैराग्य संस्कारका शेष हो जानेपर पुरुषकी स्वरूप प्रतिष्ठानामक कैवल्य सिद्धि होती है। यह संस्कार शेषा नामक सिद्धि कहलाती है।

५१। प्रथमकल्पिक, मधुभूमिक, प्रज्ञाज्योति और अतिक्रान्त भावनीये ये चार प्रकारके योगी होते हैं। इनमें प्रथम योगी तो केवल संयममें प्रवृत्त होता है; इसलिये परचित्तादिको नहीं जानता। द्वितीय योगी संयम द्वारा ऋतम्भराप्रज्ञा नामक मधुभूमि चित्तभूमिको प्राप्तकर साक्षात्कृत भूतों और इन्द्रियोंको जीतनेकी इच्छा करता है। इन्हें जीतकर बृह क्रमशः मधुप्रतीका, विशोका और संस्कारशेषा, इन तीन प्रकारकी भूमियोंको लाभ करनेकी इच्छा करता है। तृतीय योगी भी भूतेन्द्रियकी जयके

लिये सहेन्द्रादि कर्तृक अस्तुत्त विशेषादि भूमिद्वय लाभकर उसका साधन करनेको इच्छासे स्वार्थ संयमी होता है। इस लिये चतुर्थ षडैश्वर्यशाली विवेकान्तर भूमित्वय लाभकर विरक्त, विभ्रशङ्कामूल्य, जीवन्मुक्त योगकी चतुर्थभूमिमें वर्तमान होता है। जिसका सातप्रकार प्रान्तभूमिका व्याख्या हो गया है। इनमें आदिवाले योगियोंमें देव निमन्त्रणकी योग्यता नहीं होती। अतएव शेष मधुभूमिक योगी स्वर्गादिवासी इन्द्रादि द्वारा अभ्यर्षित हुआ करता है—“आओ भाइ यहाँ स्वर्गमें चले आओ” क्रिया करो” ऐसा देवताओं द्वारा उसके प्रति कहा जाता है। किन्तु इस प्रकारकी आमन्त्रणलिप्सा और “आहा ! हमारी तपस्याका ऐसा प्रभाव है !” इस प्रकारका गर्व भी नहीं होना चाहिये। यदि इस प्रकारके निमन्त्रणकी इच्छा या गर्व मनमें होगा, तो फिर संसारमें आना पड़ेगा।

५२। जिसका विभाग नहीं किया जा सके, ऐसे अति सूक्ष्म कालके अवयवको क्षण कहते हैं। सृष्ट्यादि अन्यकालभाग क्षणोंके समूह हैं। इसमें और इनके अविच्छेदमें पूर्वापर प्रवाहमें संयम करनेसे अति सूक्ष्म वस्तुओंकी भेद और साक्षात्कार रूप विवेक-ज्ञान उत्पन्न होता है। इसके द्वारा एकही साथ आकाशादि गुरुषान्तज्ञानका साक्षात्कार होता है।

५३। गोत्वादि जाति, पदार्थका असाधारण कर्म और देश, इन तीन वस्तुओं द्वारा ही भेद मालूम पड़ता है। जिस स्थानमें इन तीनोंमेंसे किसी एककी सम्भावना नहीं मालूम पड़ती, वहाँ एक पदार्थसे दूसरे पदार्थकी भिन्नता मालूम करनेके लिये एकमात्र विवेक ज्ञानही उपाय है।

५४। पूर्वोक्त क्षणादि संयम द्वारा जो विवेक ज्ञान उत्पन्न होता

है, वह ज्ञान योगीको संसारसमुद्रसे बचाता है, इसी ज्ञिये उसे तारक कहते हैं। उक्त ज्ञान उत्पन्न होनेपर हस्तस्थित आमलकिकी तरह उसे संसारमें क्रम भी अविहित नहीं रह जाता, उसे सब क्रम हाफ दीखने लगता है।

५५। विवेक-ज्ञान द्वारा संस्कारमात्रावशिष्ट एवं सकल रजो-गुणबुद्धिसे परे तथा सत्त्वकी सकल वृत्तियोंसे म्यून्यताका नाम शुद्धि है। नित्यशुद्ध पुरुषको उसी समय कल्पित भोग-म्यून्यताकी तरह शुद्धि प्राप्त होती है। इस प्रकार बुद्धि और पुरुषकी शुद्धि सम्पन्न होनेसे कैवल्य प्राप्त होता है। योगकी विभूतियोंका यह वर्णन अज्ञा उत्पन्न करनेके लिये किया जाता है।

कैवल्यपाद

१। सिद्धि स्वभावजन्य औषधि, मन्त्र और समाधिज भेदसे चारप्रकारका है। यक्षादिका आकाशगमन और कपिलकी सांसिद्धिक सिद्धि जन्म-जन्य है। माण्डव्य प्रभृतिकी सिद्धि औषधिज है। मन्त्रजपके द्वारा अनेकोंको सिद्धि प्राप्त होती है वह मन्त्रजन्य कहलाती है। विन्धामित्वादिकी सिद्धि तपजयी।

२। मनुष्य प्रभृति अन्यजातिमें परिणत देह भी इन्द्रियके अन्यरूपमें अर्थात् देव वा पशु, पक्षी आदिका शरीरेन्द्रिय रूपमें परिणाम आदिके आपूरण द्वारा ऊँचा करता है। यह युक्तियुक्त है। जैसे अतिसूक्ष्म वज्रकणा भी प्रकाशके अनुपहसे वनमें प्रवेश कर बहुरतसे तर्णोंमें लग जाती है।

३। धर्माधर्मरूप निर्मित जीवशुण जात्यन्तर परिणामकी

कट कारण नहीं है। उसके द्वारा केवल प्रकृतिका आवरण
रू होता है। कषकगण जेवका बांध काट देते हैं, जिससे जल
अपने आपही एक खेतसे दूसरे खेतमें बला जाता है।

४। योगिगण इच्छापूर्वक बहुरीर धारण करनेसे उन
सब शरीरोंमें सङ्कल्पवशतः अहङ्कार ही से चित्त उत्पन्न
होते हैं।

५। सिद्धि द्वारा योगिगण अनेक देह धारण करते
हैं। बहुरीर चित्तके अभिप्राय भिन्न भिन्न हो सकते हैं। इसी
लिये वे लोग चित्तोंके नियामक एक चित्तकी सृष्टि करते हैं।

६। जन्म प्रवृत्ति पांच प्रकार सिद्धि होती हैं, इस लिये
सिद्धचित्त भी पांच प्रकारके होते हैं; उनमें समाधि द्वारा पथित
सिद्धचित्तमें धर्माधर्म और अविद्या आदि संस्कार नहीं रह
जाते। यही मुक्तिके लिये उपयोगी है।

७। योगियोंका कर्म अशुक्त, अकृपा अर्थात् पाप वा पुण्य
किसीका जनक नहीं है। और सबलोग अर्थात् जो योगी नहीं
हैं, उनके कर्म तीन प्रकारके होते हैं—शुक्त, कृपा और शुक्त कृपा
अर्थात् धर्माधर्म दोनोंके कारण।

८। पूर्वलिखित शुक्त कृपा और शुक्तकृपा इन तीन प्रकारके
कर्मों द्वारा कर्मफल, जाति, आयु और भोगके अनुकूल संस्कारों
काही उद्बोध होता है और अरहणके संस्कारोंका नहीं।

९। पूर्वजन्मोंके अनुभवसे उत्पन्न संस्कारोंमें असंख्य जन्म,
म, काल आदिका व्यवधान होनेपर भी नहीं होता, वह अरण्यको
रक्ष करता है; क्योंकि सृति और संस्कार एकही चीज है।
कारकी उद्बोधककी सहायतासे सृतिके रूपमें परिणत होता है।

१०। सबकी वही इच्छा रहती है, कि मैं अमर हूँ। बिना

मरे मरणदुःखका अद्भुतभव नहीं होता, अतएव उक्त दृष्टा होनेसे वह समझना होगा, कि पूर्वोक्त सारी वासनाएँ अनादि हैं ।

११। वासनाएँ असंख्य हैं और अनादि होनेपर भी कारणके तिरोभावसे उनका उच्छेद हो जाता है । वासनाओंका हेतु अविद्यादि क्लेश और धर्माधर्मरूपी कर्म, जाति, आयु और भोग उनका फल है । चित्त आत्मय, शब्दादि विषय आत्मजन, आत्मज्ञान द्वारा इन सबका उच्छेद होनेसे वासना आदिका विनाश होता है ।

१२। भूत और भविष्यत् एकबार गीनहीं रहते, ऐसी बात नहीं है ; किन्तु वे धर्मकी तरह सूक्ष्म भावसे टिके रहते हैं । क्योंकि धर्ममात्र ही तीन प्रकारके हैं—अतीत, अनागत और वर्तमान ।

१३। पूर्वोक्तलिखित कर्म सब व्यक्त और सूक्ष्म—व्यक्त अर्थात् वर्तमानरूपमें कार्य करनेवाले और सूक्ष्म अर्थात् कारणमें अव्यक्त-भावसे अवस्थित हैं । ये सभी त्रिगुणात्मक हैं ।

१४। यदि सभी पदार्थ त्रिगुणात्मक हैं, तब एक शब्द, एक इन्द्रिय, इस प्रकारका एकत्व व्यवहार क्यों होता है ? इस प्रकारका सन्देह होने ही के कारण कहा जाता है, कि यद्यपि समस्त पदार्थ त्रिगुणात्मक हैं, तथापि एक दूसरेका अक्रान्तिभाव होता है, इस लिये गुणत्रय रूप वस्तुका भी एकत्व-व्यवहार होता है ।

१५। ज्ञान और ज्ञेयका भेद ही क्यों युक्तियुक्त होता है ? इसी अभिप्रायसे सूत्र कहा गया है । वस्तु एक होनेपर भी ज्ञान भिन्न भिन्न होते हैं । इसलिये वस्तु और ज्ञानका स्वभाव एक नहीं है ।

१६। वस्तु चित्तका एक विषय है, ऐसा नहीं कहा जाता ; क्योंकि वह चित्त व्यय अथवा निरुद्ध होनेसे उस समय वस्तुका प्रमाण नहीं रहता ; इस लिये वस्तु उस समय नहीं रहती, ऐसा कहा जा सकता है ।

१७। यद्यपि चित्त विभु है, और उसका स्वभाव विषयका प्रकाश करना है। तथापि सब समय सब विषयोंका ज्ञान नहीं होता, इन्द्रियको द्वार बनाकर वह जब जिस विषयके आकारमें परिणत होता है, उस समय उसे उसी विषयका ज्ञान उत्पन्न होता है, नहीं तो अज्ञात रहता है ।

१८। पूर्वोक्लिखित चित्त ही जिनका विषय है अर्थात् भोग्य-चित्तवृत्तियां ही उस भोक्तृ पुरुषको सदा परिज्ञात रहती है । कारण पुरुषका परिणाम नहीं है ।

१९। चित्त स्वप्रकाश नहीं हो सकता ; क्योंकि दृश्य अर्थात् ज्ञेय जो दृश्य होता है, वह स्वप्रकाश नहीं ; जैसा घटपटादि ।

२०। चित्त एकही क्षणमें अपनेको और अन्य विषयोंका ग्रहण नहीं कर सकता ; क्योंकि एक क्षणसे अधिक चित्त ठहरता नहीं है—यही बौद्ध सिद्धान्त है ।

२१। चित्त स्वप्रकाश हो या न हो, स्वभावतः विनष्टचित्त अव्यवहित पर क्षणमें उद्भूत चित्त द्वारा परिगृहीत होगा। अतिरिक्त पुरुषके स्वीकारकी क्या आवश्यकता है ? ऐसी शङ्कापर कहा जाता है, कि यदि चित्त अपर चित्तका दृश्य हो, तो वह चित्त अपर चित्तका दृश्य हो, ऐसी अनवस्था हो सकती है और एकही साथ असंख्य ज्ञान होनेसे संस्कार और कृति संख्यातीत हो सकती है और कृतिका निश्चय न होनेसे अर्थात् एक दृशकी कृति है और एक दृशकी ऐसी कृतिगह्वर हो सकता है ।

२२। पुरुष यद्यपि बुद्धिकी भांति विषयके आकारमें परिणत नहीं होता, किन्तु इतनेपर भी बुद्धिकी दृष्टिमें प्रतिबिम्बित होकर उसका स्वरूप धारण करलेता है। इस प्रकार पुरुषको स्वीय बुद्धि-दृष्टिका बोध उत्पन्न होता है।

२३। द्रष्टा (पुरुष) दृश्यमें अर्थात् बुद्धितत्त्वमें उपरक्त अथवा सम्पूर्ण रूपसे प्रतिफलित अथवा प्रति स्थायीकृत होते है, तभी वह चित्त (तादृश बुद्धि) सभी वस्तुओंका पट्टणकर (प्रकाशित कर) सकता है।

२४। असंख्य संस्कारोंके द्वारा चित्त, विषित्व अर्थात् नाना-रूपधारी होते हुए भी, वह परार्थ अथवा पराये आत्माके प्रयोजनका कारण होता है, क्योंकि जो संचल्यकारी है अर्थात् जिस जिस वस्तुके साथ मिलकर किम्बा अङ्गाङ्गिभाव धारण कर वह जल्पन्न होता है। वही परार्थ है। उसका प्रयोजन पराये अर्थकी सिद्धि है।

२५। जिन्होंने चित्तसे आत्माको विशेष दर्शनमें (भित्तुरूपमें) देखा है, उन्हें "हम क्या थे, क्या हुए," इत्यादि आत्मस्वरूप के विषयमें जिज्ञासाएं नहीं रह जातीं। उस समय वह इच्छा से वासना निवृत्त हो जाती है। फिर जाननेकी इच्छा नहीं रहती।

२६। उस समय (विशेष दर्शनके समय) चित्त विवेक निम्न होकर अर्थात् विवेकके पथपर प्रशाहित होकर सुज्ञिका पूर्व लक्ष्य धारण करता है।

२७। उस समयभी अर्थात् विवेक दर्शनके समय भी किट्ट परनेसे पूर्व-संस्कारके प्रभावसे "अहं मम" आदि ज्ञान पैदा हो सकते है।

२८। पूर्वमें जो कहा गया है, कि अविद्या आदि श्लेषपञ्चक

ज्ञानके प्रभावसे मृतकल्प हो जाते हैं, वैसे ही बुद्धान संस्कार-समूह भी समझने चाहियें। वे भी ज्ञानके प्रभावसे प्रकृतिमें लीन हो जाते हैं।

२८। विवेकका साक्षात्कार होनेपर भी जो उसके प्रति लुब्ध नहीं हंता, उसका सम्पूर्ण रूपसे विवेक ज्ञान पैदा होनेके लिये धर्म-भेद नामकी समाधि उत्पन्न होती है। प्रकृत धर्मविवेक साक्षात्कारका कारण होता है, इसीलिये उसे धर्म-भेद कहते हैं।

२९। उससे (धर्म भेद समाधिसे) पूर्वोक्त अविद्यादि क्लेशपञ्चक और शुभाशुभ कर्म निवृत्त हो जाते हैं।

३१। उस समय (जीवन्मुक्तिके समय) बुद्धिसत्त्वका आवरण नहीं रहनेके कारण, ज्ञान वा बुद्धिका अन्त आलोक फैल जाता है। उस समय ज्ञेय अल्प हो जाते हैं अर्थात् चतुर्दश भुवनात्मक जगत्के अतिरिक्त कुछ होनेपर भी उसे प्रकाश करनेमें चित्त समर्थ नहीं होता, और जितना जगत् है, उतनेही को प्रकाश कर चप हो रहता है।

३२। पूर्वोक्त धर्मभेद समाधि उत्पन्न होनेपर बुद्धिरूपमें परिणत सत्त्व प्रभृति गुणत्रय कृतार्थ वा कृतकार्य होनेसे अर्थात् पुरुष कर्मक गुण-समूहका कार्यकलाप परिदृष्ट होनेसे, उसका परिणाम क्रम बन्द हो जाता है।

३३। सूक्ष्मतम कालका नाम क्षण है। उसके बाद उसीके समान जो और एक सूक्ष्म काल आता है, वही उसका प्रतियोगी अर्थात् निरूपक है। ऐसी क्षण परम्परामें परिणाम और परिणामी अनुभूत होनेसे उन सबका सङ्कलन बुद्धिमें स्थिर हो जाता है। बादको उसी बुद्धि द्वारा पूर्वोक्त भ्रम परिधाटी विदित होती

है, अर्थात् परिष्कार कर अवमान देखकर जो स्थिर किया जा सके, वही क्रम है ।

३४ । जिस पुरुषको कैवल्य अर्थात् तत्त्वज्ञान उत्पन्न हो चूका है । उसके गुणत्वय (प्रकृति) फिर भोग या अपवर्ग नहीं उत्पन्न करते । इसीको बुद्धि आदिकी सक्ति कहते हैं । अथवा पुरुषको सक्षुपमें अवस्थानको सक्ति कहते हैं ।

समाप्त ।

—:०:—

हरकसम संस्कृत पुस्तक मिलनेका पता

संस्कृत पुस्तकालय ।

५८ नं० कर्णवालिस ट्रीट्, कलकत्ता ।

